

○ ۳۴ ○

مجموع ضمیمه ○ کتب

0450











نفس الفرد بالعلماء ما ينبغي لها ان يرفع علمها ويضعها بالحقائق  
 لا يخرج ولا يعرض كل ما علمه ويحل فيقول ليس ينبغي اخراجها بدالها  
 اعلم كل ما ينبغي لا ينبغي بدالها هذا لا ينبغي وقولها علمها ويضعها  
 اخراج بدالها العلم والعرض او عرض ما يكون بدالها وان نفس تخرج  
 اجابة اياها العلماء ما ينبغي لها ان يرفع علمها ويضعها بالحقائق  
 السراج بالهدى اياها فذكر الحق والارادة انفسه الاسوف

بسم الله الرحمن الرحيم

و عليه السلام في سنة ١٢٠٠ هـ

[illegible]

وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي

المرحلة الخامسة الجود والعطاء الذي شهدته في عمره وجودها وحداثة

بما لا يكون له مقصود في مدبره وما يعلمه من الغيب

[illegible]

١٨٨ قولنا من نعم الله ان غفر الذنوب وسرنا وصول الشئ من مفضل

ويعلم ان لا يفسد به من لا يعلم ولا يحسن ولا يعقل  
 واما ما روي في بعض النسخ من انه قال

حمد لله رب العالمين وحمدا لا يحصى وعزنى ايلي الا اني

بشر فاعلم وهو الرءوف الرحيم الذي يقضك بقضائه

والتعليم في هذه المدارس كان على يد علماء من طائفة واحدة، وكانوا يدرسون في هذه المدارس العلوم الشرعية والعلوم العقلية، وكانوا يدرسون في هذه المدارس العلوم الشرعية والعلوم العقلية، وكانوا يدرسون في هذه المدارس العلوم الشرعية والعلوم العقلية.

١٠١ التمسك وكرما عكدا الكلى غرق في كتابه

عبدك ورسولك محمد بن عبد الله بن عبد المطلب  
وآل محمد الطيبين الطاهرين

واذا رآه الاكلاد من اهل ان الموت والفبر وما يتبعها فتم من المعقالات في يوم ١

والاخوة والاحبة اعالى العبد وسر عاين السمع والارادة والقلوب والصلاة والسلام

على تسمية نكاحه فوعين العرجود وسمرا الكايناء وعروس الخطلة في المصاغر

والتفاح والكمثرى والبطيخ والموز  
والنارنج والليمون والبرتقال  
والجوز والمانجو والفاكهة  
التي لا تعرف في بلادنا

جاءه  
الملك  
والامير  
والشريف

م انصر  
الاصراي  
ظا بقية ال

كل  
او او  
سن الا  
سور  
بنا العو  
الا هة  
او او

شعول ال  
نقود  
الان ريل  
الان ريل

(مره)  
المتا

موصوفه  
عبد  
الملك  
المعالي



قد وقع خلاف في الخبرين المذكورين  
 فقلت فيترادفان وقلت  
 الخبران على ان يكون الخبر  
 السموغ وقلت الخبر  
 اعني من الخبرين المذكورين  
 خبر الخبرين المذكورين  
 المشتملين في قوله تعالى  
 جعل الشمس ضياء  
 والخمر نارا والاسموغ

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

فمن سجد يثر ختمها هاشم ولم يثر سجع به احد غيرنا من المتفدين ولا من  
 ورائنا نضر هذا كلفني الشبهادة التي لا غداة غنى لكنت لملك عن معرفتها  
<sup>(المتفدين)</sup>  
 وها نبهت عيني المتعكشي اذ بها نضر ع ارباب فضل الله تعالى وع  
<sup>حكمة</sup>  
 قول في زمرة النبي والمديني والشهداء والصالحين وما تفكر مع  
 عبد من اولاد الخلود في غضب الله تعالى وترتق بفضل الله تعالى التي اعلا  
 عند الله ولا في سبيل واحد قول عفاية الابلان فيها مجتبت تتجع عند ذا  
 المتني ونسبته على براكنهم وكما هو هم ملا النوى من مما اسند  
 في ذلك معارفها في بين رايحة الجنة مشرق في مفرد ذي جد وند اهل الجنة  
<sup>(المتفدين)</sup>  
 في زمرة القدي على عفة لا يعدل عنها بعد الاكلع والا خيل جاني ملا  
 في الصوم في اذا التفسير لها فيها علمت وهي بفضل الله تعالى تزكو انما  
<sup>(المتفدين)</sup>

[illegible][illegible]



[illegible]

فكفر لا كما انفع عليه كذا  
والله اعلم بكنهه ما يتعذر التفسير  
في بعض النسخ من مائة الف عليه كذا  
قال الشيخ اعلى ولم يقدح في  
لعمري انه لو كان اعلموا  
تفكر ان معرفة الله وحده  
كماله يحلها على خلق بعد  
وان كان الخلق اذ ارادوه  
لحملة عبودية الى المتبريد

بجسب المحكي لانه يكون باللسان وبالقلب وسائر الجوارح والحمد لله الذي ابال الصانع و  
الصلاة على النبي وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم في زيادة ترقية وانعاش وسلامه  
عليه زيادة ثامني له ولجميع خفيه واعظم اعظم ان الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة اشياء  
مسلخ الوجوه والاستصحاب والجواز فالواجب ما لا يتصور في العقل عدمه  
والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده والجداز ما يصح في العقل وجوده

في نسخة ٧ يتصور في مثله انهم

[illegible][illegible]

فإن قيل إذا كان العلم بالمعرفة  
موجودا في غير العلم دون  
المعرفة فالجواب أنه غير العلم  
بشيء لا يختص به شيء  
فإن العلم لا ينافي العلم  
بأن العلم يتقدمه الخلق  
المخلوق فلا بد للمعرفة  
أن لا يتقدم بها العلم  
المخلوق

١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥

المُسْتَبَدَّ **واما الشرط** فهو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجوده ولا عدمه لزمه ومثاله القول بالنسبة الى وجوب الزكوة والعيب والماشية فانه يلزم من عدم تمام القول عدم وجوب الزكوة جميعا ذكر ولا يلزم من وجود تمام القول وجوب الزكوة والعدم وجودها انصرف وجوب الزكوة على ملك النضر **ملكنا كما مالا** <sup>في الجملة لا في الجزاء</sup> **واما التنازع** فهو ما يلزم من وجوده

العدم واللايزم من عدمه وجود والعدم لذاته ومثاله الخيف جالته يلزم من وجوده عدمه وجود  
الصلافة مثلا واللايزم من عدمه وجود الصلافة والعدم وجوبها التوقف وجوبها على اسبابها  
فذلك عدمه عدم الخيف <sup>فصل</sup> وقد لا تحصل <sup>فصل</sup> ذلك في هذا الموضع <sup>فصل</sup> ثوبه كونه اعم كونه

وجوده وعدمه والتسليم بغير تكبر وفتح عدمه ففتح في العنع ففتح والمانع بغير تكبر و  
وجوده ففتح في العنع ففتح وعلى استيعابه ما يتعلق بمباحث حكم الشرع ففتح في الأصول

واما الحكم العبادي مجففته اينك الربيع بين امر وجود الوجود مابق مسكته في الاقرار بينهما على التمسك مثله ذلك الحكم على النار وانها معرفة بهذا الحكم عادي كذا معنا ان لا الاحترار في غير النار وكشم من الاجسام بمشاهدة نكر ذلك على الجبر وليس معك

هذا الحق ان الله تعالى اقره ما احترق من مسننه او متسخينه وهذا المعنى لا دلالة للعادة  
عليه اصلها وانما غايته ما دللت عليه العادة الا فقله في نفسه بين الامر وبين امر طبيعي باعل ذلك  
والمراد منه ان الله تعالى اقره ما احترق من مسننه او متسخينه وهذا المعنى لا دلالة للعادة

فليس في العادة فيه مدخل ولا منفذ فيبقى حلقه كدور الشمس على ذلك والشمس على ذلك والشمس على ذلك  
كقولهم الشمس مشرقة أو الخلق مشرور أو النار مشرقة أو الشمس مشرقة أو الشمس مشرقة أو الشمس مشرقة  
لا ينصرف وإنما يبقى العلم به على هذه الآثار المقارنته لهذه الآثار المتبادرة من العلم به

فلو وانفق وقد انفق العلف والنفق والنفق على انفراد المولى جلد وعزبا فمقترا جميع  
الكل انفق عموما وان لا اثر لكل ما نسوه تعالى في اثره كما جعلته وتفصيله وقد غلظه فنعى في  
نفي الاحكام العادية من جعلها عموما وسندوا وحيد كل اثر منها المصلحة العادية انه يرد

معذرة له بجمعهم او بغيره او بغيره فيه فاصبحوا فداو ورجعوا من جميع وجهه عند راجع شنيعة به  
وهو العذر الذي تشكر وتشكر عليهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم نستله سبحانه النجاة

الى الامكان من مقلات النفس والمروءة لها فلو انزلنا على اهله نفسا جنة تسير في حرم  
لى الله عليه وسلم واما الحكم العفلى فهو عبارة عما يدرك العقل بمجرد انبثاته او نقيبه  
من غير توقف على تذكره ولا وضع واضح وهذا الثلاثة هو تصورنا الذي نقرضنا به كرهه اصل العف

بإدلة بطلان الحكم العقلي اختصارا من التشرع والعدالة وقد عرفت معناه مما فصوله يخص به قوله على الغير متعلق بتعذر الرجوع إلى الحق ما يشهد الظاهر

والباقي من بركة الامراء يستادوا به اعتبارها يتكرر على انفس  
الغياهم وريح الجوع يجمع الاكل يتكرر على الخيل الباقية  
وقدوا المسمى لانه حذان هـ دسوة

انصوح بن عبد الله

١٠  
 الحمد لله الذي جعل  
 العلم نورا  
 و جعله  
 نورا  
 و جعله  
 نورا  
 و جعله  
 نورا

التيوت والنبوي قبله  
الحمد لله  
الذي هدانا لهذا الذي كنا  
في شك منه

يَسْأَلُ عَنْ عَذَابِ الْآجِرَامِ  
فِي جَهَنَّمَ وَالْإِسْمَ الَّذِي  
أُتِيَ بِهِ الْكَتَبُ عَلَى الْإِنْسَانِ  
وَالدَّرَجَاتُ وَالْجَنَابُ خَدَّيْهِ  
تَشْتَبِهُ بِهِ فَوَالْوَيْلُ لِلزَّالِمِينَ  
وَالْأَعْدَاءِ وَالْأَعْرَى عَلَى الرِّجْلِ  
وَالْكَائِبِ الْفَرَاتِ الْكَائِبِ

ابن السمو حشر الزهاد  
والعنادين كل من  
عاش في الدنيا

[illegible]



ثلاثة اقسام بعين كل ما يتصور في العقل ايدي ركن العقل من ذاته او صفته وجودية او سلبية او  
احوال فورية او حادثية لا يخلو من هذه الثلاثة الانقسام اذ لا بد ان يتصور بواحدة منها اما بالمر  
جوب او بالاجاز او بالاستحالة قوله في الواجب ما لا يتصور في العقل عدمه يعني ان الواجب ان  
عقلي هو الامر في الابد ركن العقل عدمه يعني اما ابتداءه بل اختياري الذي سبق ذكره وبسب  
مي الضروري كما لا يخفى للجزء مثلا فان العقل ابتداءه لا بد ان يكون له الجزم على اختياره اخذ قد ر  
ذاته من الجزم وما بعد سبب النظر وسمي نظرياً كما قدم لمولانا جل وعز في العقل انما  
يدرك وجوده في تعالى اذ افكر العقل وعرف ما يترب على ثبوت الحرورية له جل وعز في ال  
وراو التسلسل الواضحي للاستحالة فقد عرفت بهذا الانقسام الواجب الى ضروري ونظري قوله  
والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده يعني ايضاً اما ابتداءه وانما بعد سبب النظر فمثال  
الاول عز وجزم في الجزم على الحرورية والسكون اي قد ر عنهما معاً بحيث لا يوجد في واحد منهما  
ما يلزم العقل ابتداءه لا يتصور ثبوت هذه المعنى للجزم ومثال التمام ان يكون الذات العلمية ج  
ما تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ان استعمال هذه المعنى عليه جل وعز انما يدرك العقل  
بعد ان يسبق له النظر فيما يترب على ذلك من المستحيل وهو الجمع بين النفيضي وذلك انه  
قد وجب لمولانا جل وعز الفقه والبيان لبيان الوراو والتسلسل لعل لو كان تعالى حادثاً سمي  
ند بلو كذا تعالى جرم الواجب له الخروث تعالى عن ذلك علواً كبيراً لما تقرر لوجوب الحدوث لكل  
جزم فيلزم اذا لو كان تعالى جرم ان يكون واجب الفقه لا الوهنية واجب الحدوث وثلث مرتبة تع  
لى عن ذلك وذلك جميع بين النفيضي لا محالة فقد عرفت ايضاً بهذا الانقسام الثالث المستحيل  
الى ضروري ونظري قوله والاجاز ما يصح في العقل وجوده وعدمه يعني ايضاً اما ضروري وما بعد  
سبب النظر ومثال اتصال الجزم بخصوص الحركة مثلاً فان العقل يدرك به اجماع وجوده  
للجزم وحده عند محال ومثال انتفاء نقيض المكيح الذي يلزم بعينه الله فله ضرورة عيني بل ان  
لعقل انما يلزم جواز هذه التقديرات في حقه عفاً لا بعد ان يتصور برهان الوحدة ائنة ويعبر ان  
الامعول كلها مملوكة لمولانا جل وعز لا اثر لكل ما سواه تعالى في اثرها البتة فيلزم من ذلك  
استواء الالهيان والكبر والجلالة والمعنوية عفاً وان كل واحد من هذه يصلح ان يجعل امارة على  
ما جعلك الاخر غلبة امارة عليه والخلق على مولانا جل وعز مستحيل كيف ما جعل اركانهم  
اذ الخلق لهم التصرف على خلاف الامر ومولانا جل وعز الامر بالخير المبيح بلا امر ولا نهى فيوجد  
الشيء جل وعز من سواه اذ كل ما سواه جل وعز ملك له لا يتعدى شيئا ولا يعجز عنه ولا اثر له في  
شئ

معية سلبية

الاول

شئ البتة ولا يشرك له تعالى في ملكه ولا يسبيل عمل بعد بصر اذ ان يدرك العقل تلك  
ما المومن والكلام والمصعب والعاصم صحة وجود الشئ في امر العقل او عدمه متناهية  
عالم كل واحد منهما بما اختص به من ذلك انه هو يختص باختياره مولانا جل وعز لا  
سبب عقلي اقتضى ذلك لاني اذكر في العقل لجواز هذه المعنى ا موقوف على تحقيقه ان  
كفر الله به قد مناهي ان يكون له ان الجاز بنفسه ايضا الذي ضروري ونظري كما انفس الغيب  
ما ان الذين قبله وانقض له بهذه ان الانقسام الثلاثة قد تفرعت الى ستة اقسام  
ضد ثلاثة في اثني اذ كل قسم منها فيه فسران وانما في ذلك الصلح بالعقل في حق الجاز  
ببرهان عليه ما يصح في العقل وجوده وعدمه مثله في حقه جواز العذاب في حق المكيح  
فان العقل هو الحاكم بصحة وجود العذاب وعدمه في حقه يعني ان له لو وقع كله واحد  
منهما ثم يلزم وقوعه في حقه تعالى ولا محال البتة اما التفرع فقد بين الله تعالى  
قد اختار بعض فضله المكيح المكيح احد الامر بين الجاز في حقه وهو الثواب والنعيم  
المعني كما اختار تعالى بعد له الكافر الجاز الاخر وهو النار والعذاب الالهي واعلم ان الحرورية  
الحركة والسكون للجزم يصح ان يثبت بهما الانقسام حكم العقلي في الثلاثة في الواجب ال  
عقلي ثبوت واحد هما لا يجنب للجزم والمستحيل نهيها معا عن الجزم والجاز ثبوت واحد  
هما بالخصوص للجزم واعلم ان معرفة هذه الانقسام الثلاثة وتكثيرها وتفسير القلب بام  
ثلاثها حتى لا يفتاح الفكر في استحضار معانيها التي تلحق كل فئة منها هو ضروري على  
كل عاقل يريد ان يميز بمعرفة الله تعالى ورسوله عليهم الصلاة والسلام بل قد علم ان  
لحزمي وحكمة ان معرفة هذه الانقسام الثلاثة هي نفس العقل في ليعرف معانيها  
فليس بعافك وبالله تعالى التوفيق ويجب على كل مكلف تشرع ان يعرف ما يجب

في مولانا جل وعز وما يستحيل وما يجوز وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك في حق  
الرسول عليهم الصلاة والسلام يعني انه يجب شرعاً على كل مكلف ان يعرف  
وهو العاقل البالغ ان يعرف الله ما ذكره في معرفة ذلك يكون مومناً محققاً بالبيان على  
بصيرة في دينه وانما في حال يفرق ولم يخله فيج ان شاء الله المملوك في عقليته (الاجاز)  
المعرفة وهي الجزم المكاني على ذلك ولا يكف فيها التقليد وهو الجزم المكاني في عقليته (الاجاز)  
الاجاز بل لا يكف والى وجوب المعرفة وعدم الانتفاء بالتقليد ذهب جمهور اهل العلم كما لا يخفى ان  
شئ الا شعرة او بجزءها فلا في واجبات الحمي وحكماء ان الغرض من ذلك ان يخلع اقتناء الجهم  
(الاجاز) وحي السبع والاشيت  
للشيت في الاصول

سكتة عن الامنية ومراعاة  
تفوق تارة او تارة  
جميع الامور والامنية  
نفاضة بالرسول  
القول بانه يستلزم  
حق ومعرفة الاصول  
مستلزم معرفة الاصول  
هو بانه بعد تسليم  
الاجاز يستلزم الاصول  
الاجاز انما يستلزم الاصول  
الاجاز والاعمال في  
الاجاز انما يستلزم الاصول  
الاجاز والاشيت











صغيرة الوجود هو الذي لا  
تعتقد ان له بدو ونهاية

في العالم والبرهان والبرهان  
كانت على وجهه

بأن اللون

ب  
المحفوظ

تبرر لا تخفى  
سبح المخلص ربنا  
مفتوح بغيره في كل  
دور

وأما على الذات كالماء الذي بعد له من الصفات صحيح لا يتصور من جعله زائدا على الذات في  
الذات ع ووه القدر وهو مذهب النصارى فوله والله لا اله الا الله صفة سلمية اي ليست بمعنى  
وجوده في نفسه كالماء مثلا وانما هي عبارة عن سلب الصفات على الوجود وان شئت قلت هو  
عبارة عن عدم الوجود وان شئت قلت هو عبارة عن عدم اجتماع الوجود والعدم الكائن  
بمعنى واحد لهذا معنى الضم في حقه تعالى باعتبار ذاته العاقلية ومفاد الابدلية السنية <sup>الاعتراف</sup> واعماله  
الا اله في حق الذات كما اذا قلت مثل هذا بناء فديع وهذا امر جوهري فديع وهو عبارة عن حلول ملة  
وجوده وان كان حادثا مسبوقا بغيره كما في قوله تعالى انك في فلك النجوم وكثير من عز وجل كالعروج  
الشمس والشمس على الله تعالى بهذا المعنى لا اله الا الله ومرة كقول لا يتفكر بزمان ولا مكان لكون كل واحد  
منها في تنفيذه بواحد منسب الا ما هو حادث وهو في زمان ان يتلوه بالحق في حقه تعالى يقال هو جل  
وعز في حق معناه واجبه له جل وعز عفا عن كل اول يتلوه بذلك وانما في حق الله تعالى الضم او فوهذا  
من العبارة ولا يلحق عليه في اللغة اسم القديم لان اسماءه جل وعز غير متغيرة هذا مما تروى في بعض  
المشايخ لا كرفا العرفي في شرح اصول المسالك عدة اقليدس في الاسماء وقال في كتاب  
نحو ولا كروية في التسمية في العرفي اشار في كتابه الى ما رواه اربا حة في سنة مائة وثمانين  
رضي الله عنه وفيه عدة الضم في التسمية والتسمي **قوله** وانباء هو عبارة عن سلب الصفات اللاحقة  
للوجود وان شئت قلت هو عبارة عن عدم الوجود والعبارة بان بمعنى واحد وبعض الامة  
يقول بمعنى انباء في حقه تعالى استمرار الوجود في المستقبل الى غير نهاية كما ان معنى الضم في حقه  
تعالى استمرار الوجود في الماضي الى غير نهاية وكذا هذه العبارة في جميع فلا يلحق الوجود في الضم في حقه  
لبقاء صفات خصائصه لا في حقه الوجود المتصور الماضي والمستقبل والوجود نفسه تعالى  
في الذات بدون نه وهذا الله في حقه لا في لكانت خصائصه في الذات تعالى في ذاته بدون نه  
وذلك بالعلم في الذات **قوله** وجوده في حقه تعالى لكانت البرهان على وجوده في حقه تعالى وجوده  
فوه بقاء الله في الضم والانباء صفات موجودته في حقه تعالى بالذات على كل لغة ولا يخفى فقهه لانه يلين  
عليه ان يكون في حقه بقاء في حقه تعالى ايضا بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
تعالى في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
وأما هذه صفات القوي قور في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
أما هي صفات سلمية اي كل صفات عبارة عن نفس معنى لا يلحق به تعدد وليس في حقه تعالى معنى موجود  
في القدر على الله تعالى **قوله** لا اله الا الله في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء

ولا اله الا الله

ولا اله الا الله تعالى على لسان كل مسلم وهو السبب في البصر والسمع في هذه الآية قزيريه واخرها اثبات  
بصدرها في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
تعالى في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
العبارة ان لا اله الا الله في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
البصر ان لا اله الا الله في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
مخصوصة من صفات البصر والسمع في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
له تعالى مطلقا حتى في السمع والبصر الذي في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
وغيره لان سببه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
وكذا في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
لما هو كائن او بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
تعالى في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
ايضا في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
لك لا يحسن الا للصفات وهو تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
وقوه في معناه من الباطنية اهلك الله تعالى جميعهم وميات برهان ذلك عند تعزنا للبرهان  
كذلك لا يتغير تعالى في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
الضم والانباء لانه تعالى في جميع صفاته وانما يحتاج الى تخصيص البقاء على غير العدم وهو كائن  
جل وعز في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
في العبادة الذي مرادنا بالخصي البقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
وعز ذات لا محبة وعدم البقاء تعالى في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
لانه لا يتغير في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
بها في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
على وهو كائن جل وعز في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
لانا جل وعز تبرك وتعالى في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
وفان تعالى الله الصمد في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
ما سواه البقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء  
سبح ان كثر ما سواه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى بقاء

لان صفات البصر والسمع  
وغيره لا يتغير في حقه تعالى  
بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى  
بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى  
بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى  
بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى

البرهان في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى  
بقاء في حقه تعالى بقاء في حقه تعالى

بالمعنى ايضا











ولا يقبل اعمدة ولا يمدح معناه السكوت ولا التيقن ولا التذبح ولا الخيشم هو مع وحدته  
تعلق ايدال اذلا وابدأ على جميع معلوما تدا التلا نهاية الله وهو الله تعالى عند التيقن  
البحر المسمى ابطا كلام اليه تعالى حقيقة التوحيد لوجود كلام الله في جميعه الاله لا يكون  
ويسمى بالفراوان ابطا وكلمة حقيقة هذه الالهات ومساير صفاته تعالى فهو بحر العقل في ذاته  
جل وعز ليس له مدارة خصوص والكشف بعد معرفته ما يجب لذاته تعالى واصفاته وقابله في  
كتب علماء اللغات في التشيخ بالسلام النفسي في انفسه هذه عند رديع على المعترضة انظر يليق بانظار  
الكلام والوقوف والاصول لا يجمع منه تشيخ كلامه جل وعز بسلام النفس في الكثرة تعالى  
وجزأ يكون له شريك في ذاته ووجاهته او ابعاده وكيف يتوقع ان كلامه تعالى مماثل لكلام  
منا النفس وكلام النفس امر اخر حادث بوجوده في النفس والخلق خير وطهر والبعض  
بعد عدم البعض في نفسه مدو يتشرب ويتعدى حقيقته وجوده جميع ذلك في الكلام اللطيف  
لحيي في توفيق هذا وكلامه تعالى ليس يشبه وبير الحشوية وفوه من المبتد غير انظر  
يلين بان كلامه تعالى حروف واصوات فرفا وانما غصه العلماء بذكر الكلام النفسي في  
النشأ هذه النفس على المعترضة في حصرهم الكلام والحروف والاصول كيف يقع يتفرض  
عليكم حصرهم ذلك بكلامنا النفسي بانه كلام حقيقة وليس في حروف ولا صوت وادوية ذلك  
بكلام مولانا جل وعز ابطا كلامه وليس في حروف ولا صوت بل يقع الاشارة بينه الحروف هذه  
الصفة السليبية وهي ان كلام مولانا جل وعز ليس في حروف ولا صوت كما ان كلامنا النفسي ليس  
بحرف ولا صوت اما الحقيقة فبما ينسب للحقيقة كل السليبية في عرف هذا وقد رتبنا هذا  
افعاله في توفيق شوره الفيلك العلم ومنها انتبه في الحقيقة من هذه من قبلنا المعاني  
وما صلت انفسه تنفسه اربعة اقسام فسمع في تعلق بشيء وهو الحيوة ونسمع في تعلق في  
بالممكنات ففعل وهو انشاد الفدرة والارادة ونسمع في تعلق في جميع الموجودات وهو انشاد السمع  
والبصر ونسمع في تعلق في جميع اقسام الحكم العقل وهو العلم والكلام وانما هذه الصفات المتعلقة  
في التعلق العلم والاعمال ويثبت في تعلق الفدرة والارادة وويل السمع والبصر عموم وخصوص  
من وجه فترية الفدرة والارادة بتعلقها بالمعدوم الممكن ويزيد السمع والبصر بتعلق  
فعلها بالموجودات التي كذا لمولانا جل وعز صفاته ويشترك الفهم في تعلقها  
بالموجودات الممكنة وانما افتصر في الحقيقة على هذه السمع ولم يعد معها الصفات

ج  
حقيقة

في حقيقة

الاشارة

الاشارة وهي ادراكه تعالى للمعلوم وانما في وفوه في الحقيقت التي تستعمل في  
صفاته حسب العادة انما كانت لا جل انما في النور هذه الصفات هي في حقه جل وعز ترجع  
الى العلم او علمه في العلم يكون ادراكه تعالى لتلك الامور بالادراك في العلم من  
غير اتصال في لا تعلق لتلك الصفات في جرت العادة ان تعلق به ذواته عند هذه  
الاحكام من الذات والاعمال وفوه في تعلق هذا الادراك على هذا القول في مفيد تعلق ذلك  
موجود كسمعه جل وعز وبصره ووليه اختار في قوله تعالى بعض الحقيقت في هذا الادراك  
الوقوف بعد ورود السمع في قبله جل وعز في خلافه من هذا تركنا هذه من  
صفات المعاني واقتصرنا على التوفيق عليه وبالله تعالى التوفيق **من سجد تسبي**  
**صايات معناه** **وكان من السجود** **الاول** **انما سميت** **هذه الصفات** **معنوية** **لاني**  
**الانفرد** **بها** **في** **الانفرد** **بالسمع** **الاول** **في** **ان** **يتخلف** **عن** **العلم** **بكونه** **عالما** **واذ** **لا**  
**منه** **لا** **يجب** **ان** **يذكر** **في** **العلم** **والفدرة** **وقدر** **على** **صفات** **السمع** **الاول** **في** **هذه** **الصفات**  
**هذه** **لاني** **لهذه** **اي** **منزلة** **لها** **فلهذه** **انست** **هذه** **كالتلك** **في** **هذه** **الصفات** **معنوية**  
**ولهذا** **كانت** **هذه** **سمعة** **كل** **الاول** **في** **بداية** **في** **العلم** **معنوية** **بانه** **النسب** **العلم** **والاول**  
**مما** **يذكر** **في** **العلم** **في** **المعنى** **وهو** **كونه** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**سمعة** **و** **بصير** **او** **متكلم** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لما** **كانت** **هذه** **الصفات** **معنوية** **لا** **زمت** **لصفات**  
**المعاني** **الفا** **بسم** **بذاته** **ان** **تشبه** **على** **حسب** **في** **تلك** **بكونه** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**لصفته** **الاول** **في** **معاني** **وهي** **الفدرة** **الفا** **بسم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**كونه** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**مع** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**يج** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**الاحوال** **وهي** **حقيقة** **ثبوتية** **ليست** **بوجودية** **ولا** **معدومة** **تقوم** **بوجود** **فهي** **كون** **هذه** **الصفات**  
**المعنوية** **على** **هذه** **الصفات** **تد** **بسم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**ببصر** **الوجود** **والعلم** **هو** **منه** **الاشارة** **الاشارة** **فانما** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار** **لاني** **لارادة** **العلم** **بذاته** **تعالى** **قادر** **او** **مريد** **او** **عالم** **او** **جبار**  
**بالذات** **انما** **هو** **السمع** **الاول** **في** **معاني** **وهذه** **بمعاني** **عز** **في** **تلك** **بذات**

ل  
منه  
والمعنى

انما هو العلم  
ببصير

حقيقة

ببصير

الاشارة







**يخص بالغير والغير** ويخص بالغير والغير **الاعمال** **حقيقة** التفسير هو الامران  
 المتساويان في جميع صفات النفس وليس التفسير حقيقته الذات بدونها بالمتسا  
 وحيث في بعض صفات النفس اريد العرضيات وهي الصفات الخارجية عن حقيقة الذات ليست  
 بتفسير فبذلك انما يلائم في جميع صفات حقيقة الذات وهي كونه حيوانا فانفس  
 ناطقة اية مبكرة بالقوة اما مسواه في بعضه ففلا كالعرضيات فلهذا في حكمة الحيوانية  
 فلا يلزم مثلا ذلك وكذلك ما سواه في الصفات العرضيات كالتفسير في مسواه في مجرد الوجود  
 وفي حكمة الارزاقية فليس ايضا مثلا في حكمة حقيقته التفسير **فانما** ان الاعمال في  
 محصور بالاجرام والاعراض وهو المعاني التي تقع بالاجرام ولا يشك ان صفات نفس البرم  
 التحيز اية قدر انما في البراغ فيش جوارا فيسكن في الارض او يتحرك في صفات  
 نفس ايضا في قوله بالاعراض اية الصفات الناجمة من حركة وسكون واجتماع واقتراح والوا  
 واما غرض وقوه ومن صفات نفس التخصيص ببعض الجهات وبعض الامكنة وهذه الـ  
 بان كونه مستحيالات على مولا فاجل من يلزم الا يكون تعالى جرم واما العرض هي صفات  
 نفس فبما بالجوهر من صفات نفس وجوب العدم في الزمان المكان لوجوده فيش لا يفي املا  
 وهذا الحد مستحيل على مولا فاجل من يلزم انما العرض لانه تعالى في كونه فبما بنفسه على ما  
 عرفت بتفسيره فيما سبق وفي كونه جوارا في العدم والبقاء في بقول العدم اصلا وباجل من  
 ما سوى مولا فاجل من يلزم ان يكون ولا يتقبل التخصيص ومولا فاجل من يلزم ان يكون  
 والاعمال كالم في يلزم اذا كان يكون وتعالى صائفا لكل ما سواه ايا كان ذلك الغير جرم  
 او عرض او غيرهما ان في ذات العالم ما ليس في غيره ولا عرض اية على تفدي وجود هذا النفس  
 في العالم فهو حادث في دليل الالهام كما ان التفسير الاول حادثان في دليل العقل **والعقل**  
 تسو على مظهر في الله ومعه من رسله عليه الصلاة والسلام حتى صحت لنا ان نفسنا لا تنفصل عنهم  
 على حد ربي كل ما سوى الاله التي تترك بعد انشأنا في الفهم انفسنا اذ لا يحتاج الى الوهية  
 فطعا في دليل برهان الوحدة انما لا يجمع على حدوث كل ما سوى الاله التي تترك بعد انشأنا  
 كما في مثل له جلد وعزاه ان التباين واللوازم في دليل على التباين والمفارقة وبما في  
 التوفيق **وكذا يستحيل** عليه ان يكون تعالى في نفسه بان يكون **مظهر** **مظهر**  
**فانما** **الرقص** قد عرفت في سبق معنى فامد تعالى بنفسه وانما عبارة عن استغنايه  
 عن العمل والتخصيص اية ليس هو تعالى معنى من المعاني اية الاستغناء التي ليست بدوات فيحتاج

اي لا نفس الالهية لا يفي  
 فانه في نفسه وحشيت  
 وهو انما على العقل  
 في نفسه على العقل  
 في نفسه على العقل  
 في نفسه على العقل  
 في نفسه على العقل

والله اعلم  
 كل ان الله لا يشع  
 وهو ان الله لا يشع  
 وهو ان الله لا يشع

الوحد اية لا يفي به ولا يشع وانما جلد وعزاه ان التباين واللوازم في دليل على التباين والمفارقة وبما في  
 التوفيق **وكذا يستحيل** عليه ان يكون تعالى في نفسه بان يكون **مظهر** **مظهر**  
**فانما** **الرقص** قد عرفت في سبق معنى فامد تعالى بنفسه وانما عبارة عن استغنايه  
 عن العمل والتخصيص اية ليس هو تعالى معنى من المعاني اية الاستغناء التي ليست بدوات فيحتاج

**يخص بالغير والغير** ويخص بالغير والغير **الاعمال** **حقيقة** التفسير هو الامران

المتساويان في جميع صفات النفس وليس التفسير حقيقته الذات بدونها بالمتسا

وحيث في بعض صفات النفس اريد العرضيات وهي الصفات الخارجية عن حقيقة الذات ليست

بتفسير فبذلك انما يلائم في جميع صفات حقيقة الذات وهي كونه حيوانا فانفس

ناطقة اية مبكرة بالقوة اما مسواه في بعضه ففلا كالعرضيات فلهذا في حكمة الحيوانية

فلا يلزم مثلا ذلك وكذلك ما سواه في الصفات العرضيات كالتفسير في مسواه في مجرد الوجود

وفي حكمة الارزاقية فليس ايضا مثلا في حكمة حقيقته التفسير **فانما** ان الاعمال في

محصور بالاجرام والاعراض وهو المعاني التي تقع بالاجرام ولا يشك ان صفات نفس البرم

التحيز اية قدر انما في البراغ فيش جوارا فيسكن في الارض او يتحرك في صفات

نفس ايضا في قوله بالاعراض اية الصفات الناجمة من حركة وسكون واجتماع واقتراح والوا

واما غرض وقوه ومن صفات نفس التخصيص ببعض الجهات وبعض الامكنة وهذه الـ

بان كونه مستحيالات على مولا فاجل من يلزم الا يكون تعالى جرم واما العرض هي صفات

نفس فبما بالجوهر من صفات نفس وجوب العدم في الزمان المكان لوجوده فيش لا يفي املا

وهذا الحد مستحيل على مولا فاجل من يلزم انما العرض لانه تعالى في كونه فبما بنفسه على ما

عرفت بتفسيره فيما سبق وفي كونه جوارا في العدم والبقاء في بقول العدم اصلا وباجل من

ما سوى مولا فاجل من يلزم ان يكون ولا يتقبل التخصيص ومولا فاجل من يلزم ان يكون

والاعمال كالم في يلزم اذا كان يكون وتعالى صائفا لكل ما سواه ايا كان ذلك الغير جرم

او عرض او غيرهما ان في ذات العالم ما ليس في غيره ولا عرض اية على تفدي وجود هذا النفس

في العالم فهو حادث في دليل الالهام كما ان التفسير الاول حادثان في دليل العقل **والعقل**

تسو على مظهر في الله ومعه من رسله عليه الصلاة والسلام حتى صحت لنا ان نفسنا لا تنفصل عنهم

على حد ربي كل ما سوى الاله التي تترك بعد انشأنا في الفهم انفسنا اذ لا يحتاج الى الوهية

فطعا في دليل برهان الوحدة انما لا يجمع على حدوث كل ما سوى الاله التي تترك بعد انشأنا

كما في مثل له جلد وعزاه ان التباين واللوازم في دليل على التباين والمفارقة وبما في

التوفيق **وكذا يستحيل** عليه ان يكون تعالى في نفسه بان يكون **مظهر** **مظهر**

**فانما** **الرقص** قد عرفت في سبق معنى فامد تعالى بنفسه وانما عبارة عن استغنايه

عن العمل والتخصيص اية ليس هو تعالى معنى من المعاني اية الاستغناء التي ليست بدوات فيحتاج



التي هي في الحقيقة في أصل العينة كماله تعلم العلم وبالله تعالى التوفيق **وهذا هو المستحق**  
عليه تعلم العلم **باب في بيان ما هو العلم** العلم هو ما هو العلم **باب في بيان ما هو العلم**  
بمعنى الجاهل النفس والشئ والوصف والتمثيل والنوع وكيفية العلم كونه وبالله تعالى التوفيق  
فإن أراد به ما يشترك في الجهل من مخالفة العلم وإن كانت في معنى الجهل من الجهل  
للعلم مثل ما جازت الجهل والبراد بالصم والصمى وهذا الموضوع عند الصم والبصر  
بوجود ما ينافيهما ونجيب موجود من الموجودات كمن صمى الصم والبصر لما سبق من وجود  
تعليلهم بثلث موجود والبراد بالعلم عند العلم أصلاً بوجوده فحينئذ تنفع من وجوده في  
معناه التكويني وفي معناه كونه بالبراد والاصوات إذا قلنا ان يكون بالبراد والاصوات ولو  
بلغ غاية الجماعه والبلاغة وكان عالماً بالنسبة للمحادثات التي كانت به من النسبة الرفاع  
الانسانية الا ان غيبته عن كنهه ان يدركه بطلان هذه الريبة العلم التي هي الحروف  
والاصوات جازلاً وحقيقاً ويستلزم حدوث من اتحد به وانها نقيضة العلم من نقيضة الحروف  
الطرفة رتبة الا بغير علم الا ولم يأت في ذلك العلم من الحروف والاصوات لانه لا اتصال  
اجتماع حرفين في آن واحد فخلا عن الكسيتين بغير اتصال بالحرف والصوت واحتمل عن  
يدل على معلومات له في ما من واحد بصفة الظاهر المرئي من الحروف والاصوات بل هو ان  
العلم جازعاً بالحروف والاصوات لا يملكه على ذلك الحدوث انما يدعى علم من ذلك الحسنة  
التي هي اصل العلم من ذلك لا يملكه على معلوماته التي لا نهاية لها بصفة العلم بل تلزم الحسنة  
عن ذلك لا كنهه وان واحد من علمه لم يكثر **فقد** ظهر لك هذه الالة العلم التي يكون بالحروف  
والاصوات وما في معناه من كلامنا التبعي لما كان العلم يعني العلم فيستحيل اختلاف مولانا جلالاً وعز  
بذلك وان الواصف لمولانا جلالاً وعز ذلك مستنداً الى ان مثل ذلك الكلام في حقا كمالاً ينبغي عنا  
زديلة العلم قد وجد تعلم نقيضة علمه تعلم عنها علماً كبيراً ونجيبه بذلك نجيبه عن  
ان نهي الحسنة اصواتها كمالاً في حقا وكذا بناج الكتاب فيسبيل عرجة كمالاً في حقا  
من الطوك في يجمع في كلامه فقال هو مثل نهي الحسنة فباح الكتاب تعنفه ان ذلك  
الصوت منهي لما كان كما لا ينبغي من اتحد به يزدل العلم لزم ان اتطو الملك بطل ذلك  
كمال ينبغي عند زديلة العلم من المعلوم ضرورة ان الواصف للكتاب بطل هذا قد استنفذ  
غاية الاستنفاد ووجد بافاح انواع العلم بالنسبة الى نوع الانسان وان لم يكن بكم بالنسبة  
الى نوع الكتاب ونوع الحسنة لا شك ان كلامنا وان بالبحر في غاية والبلاغة والسر جملة

فولم يجمع ما جاز العلم  
وعند ما كان علمه  
منه لا يملكه  
لا يكون العلم  
وهذا هو



ل

التي هي في الحقيقة في أصل العينة كماله تعلم العلم وبالله تعالى التوفيق **وهذا هو المستحق**  
عليه تعلم العلم **باب في بيان ما هو العلم** العلم هو ما هو العلم **باب في بيان ما هو العلم**  
بمعنى الجاهل النفس والشئ والوصف والتمثيل والنوع وكيفية العلم كونه وبالله تعالى التوفيق  
فإن أراد به ما يشترك في الجهل من مخالفة العلم وإن كانت في معنى الجهل من الجهل  
للعلم مثل ما جازت الجهل والبراد بالصم والصمى وهذا الموضوع عند الصم والبصر  
بوجود ما ينافيهما ونجيب موجود من الموجودات كمن صمى الصم والبصر لما سبق من وجود  
تعليلهم بثلث موجود والبراد بالعلم عند العلم أصلاً بوجوده فحينئذ تنفع من وجوده في  
معناه التكويني وفي معناه كونه بالبراد والاصوات إذا قلنا ان يكون بالبراد والاصوات ولو  
بلغ غاية الجماعه والبلاغة وكان عالماً بالنسبة للمحادثات التي كانت به من النسبة الرفاع  
الانسانية الا ان غيبته عن كنهه ان يدركه بطلان هذه الريبة العلم التي هي الحروف  
والاصوات جازلاً وحقيقاً ويستلزم حدوث من اتحد به وانها نقيضة العلم من نقيضة الحروف  
الطرفة رتبة الا بغير علم الا ولم يأت في ذلك العلم من الحروف والاصوات لانه لا اتصال  
اجتماع حرفين في آن واحد فخلا عن الكسيتين بغير اتصال بالحرف والصوت واحتمل عن  
يدل على معلومات له في ما من واحد بصفة الظاهر المرئي من الحروف والاصوات بل هو ان  
العلم جازعاً بالحروف والاصوات لا يملكه على ذلك الحدوث انما يدعى علم من ذلك الحسنة  
التي هي اصل العلم من ذلك لا يملكه على معلوماته التي لا نهاية لها بصفة العلم بل تلزم الحسنة  
عن ذلك لا كنهه وان واحد من علمه لم يكثر **فقد** ظهر لك هذه الالة العلم التي يكون بالحروف  
والاصوات وما في معناه من كلامنا التبعي لما كان العلم يعني العلم فيستحيل اختلاف مولانا جلالاً وعز  
بذلك وان الواصف لمولانا جلالاً وعز ذلك مستنداً الى ان مثل ذلك الكلام في حقا كمالاً ينبغي عنا  
زديلة العلم قد وجد تعلم نقيضة علمه تعلم عنها علماً كبيراً ونجيبه بذلك نجيبه عن  
ان نهي الحسنة اصواتها كمالاً في حقا وكذا بناج الكتاب فيسبيل عرجة كمالاً في حقا  
من الطوك في يجمع في كلامه فقال هو مثل نهي الحسنة فباح الكتاب تعنفه ان ذلك  
الصوت منهي لما كان كما لا ينبغي من اتحد به يزدل العلم لزم ان اتطو الملك بطل ذلك  
كمال ينبغي عند زديلة العلم من المعلوم ضرورة ان الواصف للكتاب بطل هذا قد استنفذ  
غاية الاستنفاد ووجد بافاح انواع العلم بالنسبة الى نوع الانسان وان لم يكن بكم بالنسبة  
الى نوع الكتاب ونوع الحسنة لا شك ان كلامنا وان بالبحر في غاية والبلاغة والسر جملة

فولم يجمع ما جاز العلم  
وعند ما كان علمه  
منه لا يملكه  
لا يكون العلم  
وهذا هو



















[illegible]

وخلصنا باليسوع المسيح  
من كل غير

والقصار

والسلامة آية بين الواجب والعند وجوب الصلوة ونفس النظر الى العزم حيث ذاته  
**واما** لو خزا به فحسب عوارض فاشي ان افعالهم آية بين الواجب والعند وبلا غيره  
 لان الصلوة لا يقع منفع عليهم الصلوة والسلام يفتقر الشهود ونحوها كما يقع من غير  
 بل لا يقع منهم الا مما يجب اليه يصير به فريضة واقبل ذلك ان يقصد وابد التفتت به  
 للغير وذلك من باب التعليم ونفسك بمنزلة فريضة التعليم وعظيم فضلك وان كان  
 ادنى الاولياء يصل اليه رتبة تصير معها عند كل ما علة خمس السنة وتناولها بها  
 بالخيرية السدي خلفه وطمأنتها ورسد عليهم الصلوة والسلام لا يصير اشرف النوا  
 واشرف العليين **باب** في وجوب الصلوة بالجماع في معتد باجماعهم في عدمه على الله  
 عليه وسلم واجل انصار الصلوة والواجب والعند وب على هذا الزعم كزنا اقصرنا  
 في امر العقيدة ان علم ما يقتضيه الاحتجاج بمعا وهو الطاعة وزعمنا التفتت به  
 فوئنا **باب** في منع اكل الرمان بعض افعالهم وان كان يلحق عليه الا باحتساب النظر الى العمل  
 بنفسه وبالنظر الى مطلق وجوده من علة الصومين فهو حلف عليهم الصلوة  
 والسلام كمال مع بقية ما لا يتسامح من دعوى النقص والقرى وامنع من حق  
 اولى الجواز والاملا في فضلك ونوما وتأييدهم بحصة الله تعالى في كل حال  
 ما يقع الامانة يتأبون عليه على الله على نبينا وعلى جميع اخوانه من النسيير والرسول  
**ونفس** ايها المومني على خير عظيم وقيل تنذير على ايمانك ان يسلط منك بان  
 تصغي يا نبيك او عقلت الى خرافيك بفعلها كذبة المورخير وتبهم في بعضها جهالة  
 المقدسين فبقية سمعت الزم لا غير عليه منفع عليهم الصلوة والسلام فبذلك وانته  
 كل اسوال والله المستعان **فوالله** وهذا بعينه هو برهان وجوب الثالث مراد بالثالث  
 تبليغهم عليهم الصلوة والسلام ما امروا بتبليغه لا شك انه لو وقع منهم خلا ذلك  
 لكانا مومنين ان نفتدي به في ذلك فنكتفي في ايضا بعض ما اوجبه الله علينا تبليغه  
 من العلم النافع لمن اضل اليه كيد وهو كمر معلون باعده **قال** تعلم الذين يكتمون ما انزلنا  
 من اليقين والهدى من بعد ما بينك للناس في الدين اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللعنون  
 وكيف منفع ونفع ذلك عليهم الصلوة والسلام وموليننا جاور عن قول لميدنا وموليننا  
 على الله عليه وسلم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تعلمه بلغت  
 رسالنا انما لم تبليغ بعض ما امرتك بتبليغه من الرسالة لئلا يحكمك حكم من لم يبلغ  
 شيئا منها والله تعالى اعلم **والنظر** في التنوير العظمي لأشرف خلق الله واجملهم معرفة

لا اله الا الله محمد رسول الله

٢٢٢

۳۰۰  
لعنفوة















حديث في الغنى السبعة المكونة  
من هذه المعصومين  
جمع

ان المفهوم من هذا الكلام امران بقى الالهية عن غير الله تعالى واثبات الالهية له تعالى ولا يعبد الا هو  
حينئذ **بان** فيلزم من هذا ان لا يكون المفهوم من هذا الكلام هو الله تعالى بل هو غيره  
ثم هذا المفهوم ان كان مفهوما لغير الله تعالى فيكون المفهوم من هذا الكلام هو غيره  
بل ايضا قال وان كان مفهوما لغير الله تعالى فيكون المفهوم من هذا الكلام هو غيره  
فليس هذا هو المفهوم من هذا الكلام بل هو غيره  
والله في موضع الغنى او قد ذكرنا ان الله تعالى لا يشارك في ملكه احد  
مجانا لا في شيء من هذه النقول وانما يلزم من هذا ان لا يكون المفهوم من هذا الكلام هو الله تعالى  
لو كان الامر كذلك لم يكن نعت الاسم المعظم في هذا التركيب وقد جوزوه كما سأت  
**قول** الثالث ان الاسم المعظم مرفوع بالاه كما في قوله الاسم بالمعنى في قوله تعالى اسم  
به ان يكون المرفوع قد اغنى عن الخبر وقد جوزوه كذلك بان الالهة بمعنى ما لولاه من الالهة  
فيكون الاسم المعظم مرفوعا على انه مفعول في مقام الباعل واستغنى عن الخبر كما  
في قوله تعالى ما مضى بالاه العزيم **وهذا** هو الغرض من هذا الكلام ان الله ليس بموصوف  
بشيء مما كان الاله علة للوجود في بليته كوجب اعزابه وتثنيته لانه مفعول  
اذا كان **وقد** اجاب بعض الفضلاء عن هذا بان بعض النحاة يميز هذه التثنيين  
من مثل ذلك وعليه فيلزم انه لا يخلو بالاه فيكون التثنيين عليهما وفي هذا  
الجواب نظر لان التثنيين من هذه التثنيين في كل ذلك فيوز اثباته ايضا ولا يعلم احد  
اجاز التثنيين في الاله الا الله هذا اخر الكلام على توحيد الربوب **واما** النصب ففقد ذكر  
ان يكون الاله الله صفة لا شيء له **توحيد** هو ان يكون على الاستثناء من الضمير  
في الخبر المفعول **الساكن** ان يكون الاله الله صفة لا شيء له **اما** كونه مفعولا فيكون الاله اذا  
كانت الالهة بمعنى غير وفد عرفت ان الامرا اذا كان كذلك يكون الكلام في الالهة موصوفية  
على ثبوت الالهية لله تعالى والمفهوم من هذا الكلام هو الله تعالى وهو اثبات الالهية له تعالى  
بعد نفيها عن غيره وعلى هذا يمنع هذا التوحيد ان يكون الاله الله صفة لا شيء له **واما**  
التوحيد الاول فبالاولى ان يكون مرفوعا وكان ههنا ان يكون راجعا لان الكلام غير مرفوع  
والهتف لعدم ارجحية البديل ههنا ان التوحيد في نحو ما قام الغنم لا يزيد انما كان  
لحصول المشاركة حتى لو جعلت المشرك في تركيب المستوي فوما غرت احد  
الزينة اجمع ثم قالوا اذا تم فصل مشاركتهم في الاتباع كان النصب على الاستثناء

يرجع

وهو الغنى

الاعظام

المشرك

28

اول **قال** في هذا التركيب يخرج النصب في الياس لان السماع والاكثر الربوب ونقل  
عن الجدي انك اذا قلت لا اله الا الله كان نصب محمد على الاستثناء اعتراف  
ربوبه على البديل هذا اما في قوله **والله** فيتحديد النحاة النصب لا يجوز بل لا اله الا الله  
وتفسير ذلك ان يقال ان الاله الكلام النام الموجب خوفه القوم ان يزدادوا في  
للاستثناء فيسخر ما بعد ما جاءه الكلام من قبله وذلك ان هذا الكلام انما  
فصده الاخبار عن القوم بالقيام به ان يزدادوا في سحرهم فيها عند العلم به  
اخرجه وكذا حكم الاله الكلام النام الموجب انما هو ما قام القوم لزيد  
من شيء كان فوهذا التركيب مبيحا للمعصوم انما للاستثناء ايضا لان المعصوم بعد الله  
ان يكون محروما من شيء قبله بل كان ما قبله تاما فمما خرج التثنيين والاثباتين في شيء  
فيلزم ان يحصل الاخراج منه لان انما هو خروج التثنيين من معنى ثبوت من هذا  
المعنى لزم قلنا ان المفهوم من الكلام ان لا يكون تسمي انما هو اثبات النصب المنع قبل  
انما بعد ما جاءه الاستثناء لغير مفعول **وهذا** اتفق النحاة على ان المعصوم بعد  
الاله فوما قام الزينة محمول للعلم ان قبله ولا شك ان المفهوم من هذا التركيب  
الشريف امران **وهو** ثبوت الالهية على كل شيء سوى الله تعالى واثباته له تعالى  
كما يقع واذا كانت الالهة مسوقة لثبوت الاستثناء لم يقع هذا المطلوب سواء نصنا  
او لم نصن ذلك ولا ينبغي ولا يبعد ان كان الكلام ان لا اله الا الله تاما بتقدير خبر محذوف  
وحينئذ ليس الحكم بالثبوت على ما بعد الاله الكلام الموجب وبالاثبات عليه في غير الموجب  
بمعنى عليه اذا يقول به الاله من مذهبه ان الاستثناء من الاثبات ينفي من الثبوت  
اثبات ومن ليس من هذه كذا يقول ان ما بعد الاله مسمووت عند وكيف يكون قول  
لا اله الا الله توحيدا **قلت** وفيه نظر لانه يكون توحيدا فيجب ان لا اله الا الله يعرف وبانه لا  
لا نزاع في ثبوت الوهية مولينا جن وعز لجميع العقلاء وانما عجز من كبر بزيادة  
الالهة اخر بقوله تعالى من الالهة على هذه الالهة المحتاج اليه وبذلك حصل التوحيد  
فما لم يتم فالناظر الجليل على ما تضمنه من البحث انما عترضنا بتعيين ان تكون  
الالهة هذا التركيب مسوقة لثبوت اثبات ما يلي قبله لما بعد ما ولا يتم ذلك  
الابان يكون ما قبله غير تام ولا يكون غير تام الابان لا يقدح في الاخبار عنه واذ لم يقدح  
غير قبله وجب ان يكون ما بعدها هو الخبر وهذا هو الذي تركى اليد انفسه وقد تقدم

التعظيم  
بذلك

الالهة

الالهة



تفريقه كون الاسم المعظم في هذا التركيب هو **الخير** فلت كلمة هذه اي فتق (الخلاص)  
في كون الاستثناء من التثنية اثباتا او لا يدخل الاستثناء المجرى وظاهر كلام الامام الزمان  
وكثير من الاله ليس في كون ذلك الخلاف فيه **والله** اوردوا على القائل بانه الاستثناء  
من التثنية ليعبروا ثبات انه يلزم على ذلك ان يصل التوحيد بكلمة الشهادته **واجيب**  
بما ذكرناه من النظر قبل في ثبوت ناطق الجبروت هذه الاخر ما يتعلق بحل اعراب تركيب  
هذه الكلمة المشرفة على اختصار والله تعالى التوحيدي **واما معنى هذه الكلمة المشرفة**  
فلا شك انها مكتوبة على نبي واشهاد بالمعنى كل فسر في اجراء حقيقة الاله  
غير موثقة بل جارية على المشبه مما تلك الحقيقة فمرة واحدة وهو موثقة جارية على  
بالا لقص حقيقة الاله عليه تعالى بمعنى انه لا يمكن ان توجد تلك الحقيقة للغير تعالى  
علا ولا شرعا **وحقيقة** الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة لا شك ان  
هذه المعنى كلي اذ يقال بحسب مجرد ادراك معناه اذ يحكي على كثير من  
ابن الله البرهان القطعي دل على استثنائه التثنية فيه وان معناه خلقه بولائه جازع  
بفعله فالاسم المعظم المذكور بعد حرف الاستثناء ليعبر به بمعنى الاله بكونه كليا  
بل هو جزء من خلقه على ذات موثقة جارية على ما قبل معناه التثنية في هذا ولا خراجا  
و لو كان معنى الاله كمعنى الاله في الاستثناء الشئ من نفسه وتزعم الا يصل توحيد  
بهذه الكلمة المشرفة وكذلك لو كان معنى الاله جزءا من الاشياء فالاسم المعظم لزم  
ايضا استثناء الشئ من نفسه والتناقض بالكلام باثبات الشئ من نفسه **والخاص**  
ان المعاني المفترزة على هذه الكلمة باعتبار معنى المستثنى منه والمستثنى اربعة  
ثلاثة منها بالحل والرابع بنفسه الى قسمين احد قسمين بالحل والاخر هو الذي يصح  
الافساح كلها **والثلاثة** ابا حلة ان يكونا جزئيين او كليين او الاول جزئيا والثاني كليا  
والرابع عكس الثالث وهو ان يكون الاول كليا والثاني جزئيا فان كان المراد بالكلية ان  
هو الاله مطلق المعبود لم يصح لما يلزم عليه من التثنية لكثرة المعبودات بالحل  
وان كان المراد بالاله المعبود بالحق **فان** يصح من هذه الافساح كلها ان  
يكون الاله كليا بمعنى المعبود بالحق والاسم المعظم علم المخرج الموجود منه  
**فالمعنى** على هذه الاستثناء للمعبودية موجودا في الوجود البشري الذي هو في  
العالم جارية وان ثبتت فلت في معنى الاله هو المستثنى عن كل ما سواه المبتنى

المر

المراد من قوله لا اله الا الله  
الاستغناء

اليه كل ما عداه وهو الخلق من المعنى الاول واقر من هو ما له لا لا يستحق ان يعبد  
اي يدل له كل شئ الامكان مستغنيا عن كل ما سواه ومقتضا اليه كل ما عداه فلهذه  
العبارة الثانية هي احسن من الاولى **و** **ما** ينجلي ان خارج جميع عقائد الايمان  
تحت هذه الكلمة ويتضمن بها مدار المؤمنين بيقين انوار المعارف ويكون على  
سائر النجاة والتمسك من كل ضيق رفع في معنى هذه الكلمة ويدخل الفقيه والقوي  
في روعة هذه الكلمة الشريفة يشرح في ازهاره ويمتثل في مسيل انواره  
ويكتسب من ثمار معارفه ويصمم من تحريم المبادىء التي ما حثت له **والله** اقربنا  
في اصل الحقيقة التفسيرية لهذه الكلمة المشرفة ما نصه **والله** استثناء  
في الحقيقة لا يفي على ظاهر ما يعبره كفا صرح ان يدعي واشتات اذ يلزم منه مناجاة  
وقد قال الفقيه ان الاخر بعشرة الاثلاثة مغربسبعة لا بعشرة وثلاثة كذا  
اذ يلزم الا قبل منه ذلك نعم للمبعة عيار ثمان سبعة وعشرة اثلاثة لا في  
صيغة النبي ابلغ في ابداء معنى الوحدة انية اذ يلزم منه نفي الكمية المتصلة و  
والمنفصلة **فالت** يعنى بالكمية المتصلة التركيب في ذات الاله جارية على الكمية  
المنفصلة وجود الاثلاث من قبل مما ذكره من المعنى لغير اشتاء الاستثناء  
ما يتعين اذ قد اختلف علماء الاصول في تفسير المعنى في عشرة الاثلاثة فقالوا  
كثرون المراد بعشرة انما هو سبعة والاثلاثة فربنية ارادة السبعة بالعشرة  
ارادة الجزء باسم الكل **وقال** الفاضل ابو بكر المجموع وهو عكس الاثلاثة بازاء الله  
بعضه كانه وقع في اسمان مجرد هو سبعة ومركب وهو عكس الاثلاثة وهذا  
هو القول التراجعي المقتضى في كلمة الوحدة انية **فيل** المراد بعشرة وهذا  
التركيب هو معنى عشرة باعتبار اجزاءها كلها اعني السبعة والاثلاثة معا فخرجت  
الثلاثة باللا حقيقتا لسبعة في اسمها البهلا الحس بعزلها خارج جمل يلزم تلاف في  
الحس اذ ثبوتها انما هو للبرهان بعزلها خارجا **فيل** هذا هو الصحيح وادلة ذلك كونه  
مستوفيا في اصول الفقه والتجويد في هذه الاقوال كلها كلمة الوحدة انية والله  
تعالى التوحيدي **المعنى** الالهية المتعاضد **الاله** كل ما سواه **والله** اقربنا  
**والله** **المعنى** الالهية المتعاضد **الاله** كل ما سواه **والله** اقربنا  
**والله** **المعنى** الالهية المتعاضد **الاله** كل ما سواه **والله** اقربنا

هذا هو التفسير بالمعاني  
مقتضى التثنية لا خراش في غير  
منه على كلمة فيه رسم العدول  
اليها مع كونها خلاف الحق  
الشبهية اذ في التنصيص  
على الاستغناء ومع التثنية  
يكون كاهرا كما في قوله  
الامام في حديثه  
الخلاص **والله** **المعنى** الالهية المتعاضد  
عليه في مراجع التفسير

مراد من قوله لا اله الا الله  
الاستغناء

هذا هو التفسير بالمعاني  
مقتضى التثنية لا خراش في غير  
منه على كلمة فيه رسم العدول  
اليها مع كونها خلاف الحق  
الشبهية اذ في التنصيص  
على الاستغناء ومع التثنية  
يكون كاهرا كما في قوله  
الامام في حديثه  
الخلاص **والله** **المعنى** الالهية المتعاضد  
عليه في مراجع التفسير











بسم الله

وإنه ليس جمل منكم كما اعتقاد البلاسعة النافذة فلا يكون اعتقاد في ذلك  
وهذه جهلته عظيمته في جملته بهذا الجهل منه وحسبوا الله على ما لا يرفع  
هم الكذب والنسب في أصول العقائد بهي حواهر الكتاب والسنة من غير بصيرة  
في العمل هو أهل خلافة الكشوفية فقالوا بالانتميين والتجسيم والجهل على ما  
هو قولهم تعلم علم العزيم المستوي كما يشع من السماء لما خلقت بيد وعودك  
قال تعالى هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب هن  
بما لا الذي في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشبه منه ابتغوا الفتنة وابتغوا الأمل  
القبلة في زمره أو كبريت النار جبريت كل فتنة في نيل وأخرى جبريت الرجب  
في قوله لك نعم قول لا اله الا الله لا شريك له لا تعبد الا الله لا اله الا الله  
محرقة في حق ما لا خلاف في حق ما لا خلاف في حق ما لا خلاف في حق ما لا خلاف  
لا خفاء في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
سواء والصلوات عليه الصلوة والسلام والكتب السماوية واليوم الآخر لا  
عليه الصلوة والسلام جاء بشهادة في جميع ذلك كليله لا شك ان تعذيب  
في ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
حرم لها والأفارقة التي يستلزم التمسك بها على الصلاة والسلام ومن  
جملة ما أني به ما ذكره في كتابي من ذلك ما لا يخفى كما لم يفت لعين  
هذه البصيرة لا تعلمه وقته الفبر وعبادة الصراط والتميزان والنفقة  
وفوق ذلك ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
يعتد ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
الكتاب عليه وآله لا يخفى من قولهم في كتابي من ذلك ما لا يخفى كما لم يفت لعين  
والسنة في العمل المنهية على ما لا يخفى عليه الصلاة والسلام والصلوات  
الخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق  
جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خلقه على ما لا يخفى كما لم يفت لعين  
المراد به تعالى في خلقه على ما لا يخفى كما لم يفت لعين  
ذلك وفي علمه ان خلقه على ما لا يخفى كما لم يفت لعين

المراد به تعالى في خلقه على ما لا يخفى كما لم يفت لعين

بسم الله

بسم الله الرحمن الرحيم

عليه تعالى فمن ان تصدق في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
ان يكونوا في نفس الامر على خلاف ما عليه في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
الصلوة والسلام في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
وهو المملوك في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
كل من في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
تعالى في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
له على الله عليه وسلم الرسالة لا اله الا الله عليه وآله وسلم في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
المرسلين ولا يمتنع في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
فجاء ان تلك الاعراض البشرية من الامراض وفوقها لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
والمرسل عليه الصلوة والسلام بن هي من تربية في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
يفار نهام من عنة الصبر وغيره في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
الله وان تلك الاعراض التي هي من تربية في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
لو كانت لعل قوة على اختراعها كما يقول بعض البلاسعة الهلكتهم الله تعالى لا بدعوا  
على انفسهم ما هو ليس من الاعراض والجوع والحر والبرد وفوق ذلك ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
منه كثير من له يتعد بالنبوة وفيه ايضاً رفق بضعها العفول لا يتعدوا  
فيهم الا الوهية من جبري لهم صلوات الله تعالى وسلامه على جميعهم من الخوارق واثنو  
أحسن الله فضع الله تعالى في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
أيه عليه الصلاة والسلام بانفسهم في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
فقال تعالى في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
فقد خلت من قبله الرسل وانه قد يفتي كذا في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
لوجه ثلثه جعلنا الله من علم في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
وفجاء في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
لاختصار ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف  
والصلوات في حق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف في صدق ما لا خلاف

عليه وآله وسلم















فأيا ليتك مولاي وسعدتك واخبرك بيبك وصدا عبدك الذي ليل الفجر عليك معوله  
في طهارة طاهر كونه يقول بتوحيده امتثالاً لأمرك مستعيناً بك اللهم اني استغفرك بامري  
وانت رب اليك من جميع الكبار والصغار وهجوات الخواطر وفودك من عبارات الاستغفار والعتق  
منها ما يراه قولي الشاير بما فيه شئ يتم حتى ورد له من الاستغفار فاذا اتته  
خدا الله ثلاثاً أو سبعاً وفودك مستحضراً فذكر النعمة التي وفيه السور الفريحة لعدة ما رعا  
صفا حتى غرس من القلب اذ رآه وكشف عنه خاها الذي نب ورأه يقول في هذه ذكرك الحمد  
له الله انع عليه بركة الامان والاسلام وهذه اناسيدنا ومولانا محمد عليه من الله تعالى  
افضل الصلوة واكثر التمسح الحمد لله اني هذا ان هذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله شمس  
ليشرع انزل في النعومة فاهدا ما صبيك وليت اثره على قلبه قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم  
الضالين يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً فبعد ذلك يستحضر القلب عظيم  
شرف سيدنا مولانا محمد علي الله عليه وسلم عند الله تعالى وانه حاز عند منزلة لا يمشي  
تلك اذ مولانا جل وعز على ما هو عليه من الجلال فيخبر انه يعلم بنفسه على صيدنا محمد عليه  
عليه وسلم وكذلك اكرام عليهم الصلاة والسلام على ما هم عليه من الشرف بنو سلوة  
الرب الله تعالى بالصلوة على حبيبهم وصاحبهم من جميع خلفه على الله عليه وسلم فيخرج منه  
ذكرنا عبد الفقيه الفقير الخبير اخ تفضل عليه من لاله الفريحة بان اخذ هذه الكتاب الجسيم  
وما احتوى عليه من الامور العظيمة وروفة القرب الى حبيبهم وافضل خلفه عند الله عليه من مولانا  
جل وعز افضل الصلاة واكثر التمسح بياض بلسانه وهو يتفوق في هذا افضل مولانا  
جل وعز عليه اذ فتح له الباب الى انوار علمه التي عظم الوسايل عند سيدنا ومولانا محمد  
مولانا عليه وسلم فينا حبيبنا لهذا الامم الجليل بيبك مولاي وسعدتك واخبرك بيبك  
وها هو عبد الفقير الخبير راى مني جنانك متوسل اليك بافضل احبابك على الله عليه وسلم  
يقول بتوحيده مقتلاً لأمرك ومستعيناً بك في جميع اموره اللهم صل على سيدنا محمد  
رسولك وذكرك علة ارفى بها قرا في الاخلاق وانا اني غايبة الاستغفار وسلم تسليماً  
عند ما اصابه علمك واحاطه كتابك او غير ذلك من كبريات التعليلات التي يليق بآله  
شع بنما في على ذلك مستحضر الصورة مولانا عليه وسلم التي ليست شئ في العلو فان  
مثله في الجلال مستشعر عظيم حرمة عند العلي في الجلال اذ اكرام عظيم شرفته وراية  
بالنومين وشدة ايتها الله بعبادته وبعده مهابة والسعي في مرادهم وانقادهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
والحمد لله الذي هدانا لهذا  
والحمد لله الذي هدانا لهذا

الحمد لله الذي هدانا لهذا

في كل وقت قول ذكرك واخبرك بيبك وصدا عبدك الذي ليل الفجر عليك معوله  
بذلك عظيم عظيم في قلبه ويتشعشع انوار حسن الاتباع في قاهره ولبه في اذنه مودته  
في الصلاة على الله عليه وسلم حمد الله تعالى ايضاً ثلاثاً او سبعاً على التوحيده بيبك ذلك وقامه  
ليغيبه بالشكر هذه النعمة العظمى خشيته الملبس عنها وافضل ذلك ثلاثاً او سبعاً في شرف  
انزل في النعومة فاهدا ما صبيك وليت اثره على قلبه قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم  
الضالين يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً فبعد ذلك يستحضر القلب عظيم  
شرف سيدنا مولانا محمد علي الله عليه وسلم عند الله تعالى وانه حاز عند منزلة لا يمشي  
تلك اذ مولانا جل وعز على ما هو عليه من الجلال فيخبر انه يعلم بنفسه على صيدنا محمد عليه  
عليه وسلم وكذلك اكرام عليهم الصلاة والسلام على ما هم عليه من الشرف بنو سلوة  
الرب الله تعالى بالصلوة على حبيبهم وصاحبهم من جميع خلفه على الله عليه وسلم فيخرج منه  
ذكرنا عبد الفقيه الفقير الخبير اخ تفضل عليه من لاله الفريحة بان اخذ هذه الكتاب الجسيم  
وما احتوى عليه من الامور العظيمة وروفة القرب الى حبيبهم وافضل خلفه عند الله عليه من مولانا  
جل وعز افضل الصلاة واكثر التمسح بياض بلسانه وهو يتفوق في هذا افضل مولانا  
جل وعز عليه اذ فتح له الباب الى انوار علمه التي عظم الوسايل عند سيدنا ومولانا محمد  
مولانا عليه وسلم فينا حبيبنا لهذا الامم الجليل بيبك مولاي وسعدتك واخبرك بيبك  
وها هو عبد الفقير الخبير راى مني جنانك متوسل اليك بافضل احبابك على الله عليه وسلم  
يقول بتوحيده مقتلاً لأمرك ومستعيناً بك في جميع اموره اللهم صل على سيدنا محمد  
رسولك وذكرك علة ارفى بها قرا في الاخلاق وانا اني غايبة الاستغفار وسلم تسليماً  
عند ما اصابه علمك واحاطه كتابك او غير ذلك من كبريات التعليلات التي يليق بآله  
شع بنما في على ذلك مستحضر الصورة مولانا عليه وسلم التي ليست شئ في العلو فان  
مثله في الجلال مستشعر عظيم حرمة عند العلي في الجلال اذ اكرام عظيم شرفته وراية  
بالنومين وشدة ايتها الله بعبادته وبعده مهابة والسعي في مرادهم وانقادهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
والحمد لله الذي هدانا لهذا  
والحمد لله الذي هدانا لهذا

فوله من الصلوة والحمد لله الذي  
للحفا وما جدد وتولم من الطاعة  
لا مع للغيران وما بهج هاه











وغيرك

تسلياً وشماساً بلا حنة مع القادر ولياً يكرم أعداء عليين ومنتج جميعنا اثر الموت في اعدائهم  
وقر بلفظ رويك ومرا بلفظ مرا تحت عليهم من ابيهم والعد بغير الشهادة والعلين  
اللهم انفع بهذا الشرح كل من اعتن به من اهل القبر والبر وقت اللهم على كل من  
يعقبة اصله بغير كفايته والقوز بمجموع الخصال اللهم اجعل جنته نوراً  
عظيم في الدنيا والاخرة واجعلهم بسببها بلا حنة من العزة ونور الاعلى من المنازل  
الباخرة واجعلنا واباهم الموات من جميع القبر واجعل بيننا وبين القبر شياً  
مستوراً من بيننا وبيننا يا عليهم الموات العترة تتوسل اليك يا مولانا في غير هذه  
المطالب كلها في انك اعلية شمس شمسك ورسولك في انفسنا الزكية الشريفة في  
عندك سيد الاولين والاخرين نبينا مولانا محمد علي الله عليه وسلم وعلى آله عدا ما ذكر  
ودكره الاخرين وعلم من في شركه وشركه الغافلون واخره عوانا انكم لم تروا العلمين

عبر القائمة هي التي هي  
الشهادة في اعدائهم  
عدايتهم في القبر  
الشهادة في القبر  
ورقية على بلا حنة بعد  
الموت سلام

تمت بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه اجمعين وعلو الله  
علمه بسببه ناوليها ومولانا محمد وعليه  
وعليه وسلم تسليماً لا حول ولا قوة الا بالله  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
وغيرك

بسم الله الرحمن الرحيم  
والله اعلم

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وحسن عونه وتوفيقه اجمعين وعلو الله  
علمه بسببه ناوليها ومولانا محمد وعليه وسلم تسليماً لا حول ولا قوة الا بالله  
الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وغيرك



























(نفسه) غير واقع واما ثم هيئة متصلة فنقولنا العاد اما زوج واما زوج حكمه كما في بيان  
 به في العاد زوجية ورافعة ونقولنا ليس اما ان يكون العاد زوجا او منفعا بنسبته وبين حكم  
 به كما في بيان (انقسام) بقصاوي من الزوجية غير واقعة والجن (الاولى) الجلية هي  
 موضوعا لانه وضع ليجل عليه كس وانما لا يجوز على الاول والجنزة الاولى انتم هيئة  
 التي هي هيئة كانت هي مفرما لتقر به في الذكر لبعاء وان تاذر في فعلها وانما في تاليا فتكون  
 لذلك وتمام علم الغضبية عملية كانت او ثم هيئة متصلة او منفصلة اما زوجية (ان)  
 كانه الحكم به كما في بيان فنقولنا في الجلية زيد كانت واما صالبة ان كانه الحكم به كما في بيان (ان)  
 فنقولنا في الجلية زيد ليس كانتا وامثلة انتم هيئات فذلك متا وكل واحد منهما في العادة  
 والصالبة مضمونة او معلومة او معلقة والمحذورة اما كلية او جزئية في القضاء يا مخلصا  
 وممكنة ومحصورة اربع وذلك لان الحكم في كل زوجية والصالبة اما على موضوع شخص  
 وعلى الخصومة واما على غير ما في بين به في هيئة لازم ان كانا كانتا او بعضا جزئيا في المسوارة  
 اللبغ واللال على محصورة ولا محالة واما في النكاحيات فان كانه الحكم به كما في بيان (ان)  
 او لا يكون في زوجي معر بخصومة والامه بين به في هيئة انتم جميعا او بعضا محصورة  
 ولا محالة وفي الجملة لازمة ولا خلاف في النكاحية بضملة امه الموضوعة في الجلية وامثلة  
 غير خافية بسده قلت التفسير غير جامع لعدم في الهيئتين في ذلك فقلت موزة الغنة  
 القضية المستعملة في الطوم والانتاجات وهي التي حكم به في بيان موضوع لا  
 على البيعة كما في في المصولات وكذا الزوجية والصالبة اما مضمونة كما في في بيان (ان)  
 واما كلية مسورة فنقولنا كل انفسا كانتا وكلاهما او لا واحد من الانفسا بكتاب اما زوجية  
 مسورة فنقولنا بعض الانفسا او واحد من الانفسا كتاب وبعض الانفسا او واحد من الانفسا

ليس

في

ليس بكتاب او ليس بعض الانفسا بكتاب او ليس كل انفسا بكتاب ومضى من اعلم (ان)  
 الصورة الخلية للايجاب الكامل والاعجاب (الجن) بعض واحد والصلب (ان)  
 كانه وكلا واحد والصلب (الجن) وليس كل وليس بعض وليس بعضا في النكاحية  
 ايضا في الصورة للايجاب الكامل (الجن) وكلا ومتى ومما وما في معناها في الجلية  
 (الجن) في ذلك والصلب الكامل ليس البتة والصلب (الجن) في ذلك يكون وليس في ذلك وليس  
 كما في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 وكما في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 اما لا يكون في ذلك في مضمونة او مسورة وتسمى معلقة لانها في الزوجية في بيان (ان)  
 الجلية (انفسا) فانه في النكاحية (انفسا) زيد او لا احد من (انفسا) في بيان (ان)  
 الزوجية في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 وعكسا وكذا الحكم في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 الحكم في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 معلقة فلهذا فنقولنا ان كانتا النكاحية بافكار موجودة او به يكون النكاحية  
 المفرد كعكس او به يكونا معلوما معلقة واحدا في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 مضى ومنه انضايك بينهما في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 كذلك بل يكون الحكم في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 فانهما في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 ونامية الحار لانها خلفا في ذلك لانها في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)  
 علم الحكم في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان) في زوجي في الا مسوارة في بيان (ان)

الطامة

س







































































[illegible][illegible][illegible]

در البقعة

[illegible][illegible][illegible]

رجب











[illegible]

۳  
در حوض

الفصل

[illegible]

۱۸۸۸

اعتبار

الزقلم























فصل اول در بیان احوال و حال

وفيلج

الشيخ محمد بن عبد الله



















سازد

الشرق

المجلد



















الموسم

[illegible]

زحل

والتصميم















































بسم الله الرحمن الرحيم

والمسلمون على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليم

قال الشيخ الاطام العارف ابو القضا محمد بن محمد بن محمد  
الكريم بن علي الله المستودع في رقبته اليد العظمى

الحمد لله الصبور الخلق والتقدير الواحد العظيم والقدير العلي لا يستر له ملكه وزين  
المال الذي لا يخرج عن ملكه صغير ولا كبير المتقدس من فيضه عن الشبه والنفس المنزه  
في خاذاة عن التثقل والتعبر العليم الذي لا يغير عليه ما به الفيض الا يعلم من خلقه وهو الحكيم  
الخبير العالم الذي احاط علمه بموارد الامور ونهاياتها السميع الذي لا يضل سمعه بصر  
الاصوات واخفاها الرازق وهو الضع على الخليفة بارئ الافات الغيوب وهو الصمد الذي لا  
يجمع ما لا ينفك الواهب وهو الذي من علمه التوسع بوجوده في انفسها القدير وهو المعبد لغيره  
وجوده وياتها الحبيب وهو العجائب لها يد رحمة بها بحسناتها وسبلاتها سبحانه من الاله من على  
العباد بالوجود قبل الوجود وقام لهم ازادتهم على علمهم حالهم في احوالهم وهو  
بوجوده على وجه وجود العالم تامه اذ انما به وحده وحده في رتبته في سائرته واشهد  
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادته بجميع مقوضات فاضا به مستسلم به في حكمه واصحابه واشهد  
ان محمدا عبده ورسوله المفضل على جميع انبيائه المختص بغيره في علمه وعظمته العارف بالانوار والبرهان  
للسوابق الشايع في كل العباد حين يجمعهم الله ليعطي قضايه في كل علمه وعظمته وعلمه انبيائه وعلمه  
وحكيم المتعديين بولايته وسلم كثيرا **اعلم** انه جعلت الله من اهل حبه والتفت بوجوده في  
واذا فلك من شراد اهل وده واشتد بدوا وطغى من اعراضه وصدا وطقت بعباده الخير فصح  
ببراسلافه وجميع كس قلوبهم لما علموا انه لا اله الا الله بالبرهان بانوار تجلياته وبشره بالبرهان والبرهان  
على قلوبهم واراد ان يجهلوا انشده من سائر تدبيره فيهم مبسو اليه القباد وطغى لهم من حبه الحكيم  
في صنعته فيكون الصانع والعماد به مستسلمون اليه ومنوكلون به في كل الامور عليه علما منقول  
بطاعة الرض الا بالرض ولا يبلغ اليه حج العباد بغير الا بالاستسلام اليه القضا بل بغير الانبياء ولم يزد  
عليهم الا كما ربيهم كما قيل لا تنفك نوب الزمان اليهم ولهم علم الخصب الشفيق الجاه في علمه عليه  
احكامهم وهم بجلاله عظموا وطغى مستسلمون له في كل شيء عليه في رتبته وكماله في رتبته





وان من اجل الوصول الى الله الحي على ان ياتى الامر من بلده وان يتوسل اليه بوجود اسبابه واحده  
ما ينبغي الخروج عنه والتفكير فيه وجود التوحيدي ومنازل عقلا الصغاري فيصفت هذا الكلام جليل  
ومحضر هذا الكلام وصفيته الشريفة في اسفار الحق ليس يكون اسمه موافقا لمساكنه بل يكون له  
مغفلة والله استعان به على ما هو عليه الكريم وان يتقبله بفضله العليم وان يتبع به الخلق والعلم  
عليه السلام انه على ما يشاء فيزيروا الاجابة هدية من الله سبحانه وتعالى فلا يكون كما يرضون من غير حكم  
بما ينبغي يتبعهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا من انفسهم ويسلموا تسليما وقال سبحانه وربك يعلم ما يشاء  
ويختار ما شاء لهم الخير سبحانه الله وتعالى عما يشركون وقال سبحانه ان لا اله الا الله ما انتشر عليه الاية  
والاولى وقال صلى الله عليه وسلم ان جمع الايمان من رضا بالله وبما بالاسلام فينبو بحجر صلى الله عليه  
وسلم نبيا وقال صلى الله عليه وسلم اعبد الله بالرضى وان لم تنتسج مع الصبر على ما ترضى من غير كثير الى  
غير ذلك من الايات والاحاديث الدالة على ترك التوحيدي ومنازل عقلا الصغاري ما نلاحظه في ما اخبرنا  
قوله ياروفه قال اهل العرب من لم يجد بديلا وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ان كان  
واحد من التوحيدي يدبروا الاية برونه بقوله سبحانه في الاية الاولى فلا يكون الاية في الاية  
على الايمان الخفيف لا يحيط الا الى حق الله ورسوله على نفسه فوله وبلا واخذوا من كتابه وحيه  
وشهدوا ذلك حكم التخليف وحكم التعريف والتسليم والاعتقاد واجب على كل مومن في كل حال ما جاء به  
التخليف الاوامر والنواهي المتعلقة باكتساب العباد والحق والتعريف هو ما اوردته عليك من نص  
المراد فينبغي من هذا ان لا يحيط لك حقيقة الاية الا بالامر من الاية الامر والاستسلام لنفسه  
ثم ان سبحانه لم يخف من الايمان على من لم يحكم او حكم ووجد الحرج في نفسه حتى انفسه على ذلك  
بالرؤية المتأخرة برسوله صلى الله عليه وسلم رافعة وعظيمة وتخصيصا وعناية لانه لم يزل ينادي  
انا قال بلام ربك لا يؤمنون حتى يحشركم الله بنبيهم يعني ذلك تاركين بالنفس وناحية في النفس  
على انفسه سبحانه بل النفوس موصوفة بغيره عليه من جهة الغلبة ووجود النعمة وسواء كان الحق عليها او  
لها وفي ذلك انما هو انما يتبرر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جعل حكمه حكمه وقضاؤه قضاؤه واومى  
على العباد الاستسلام لحكمهم والانقياد لامرهم ولم يقبل منهم الا بالان بالحق حقيقة حتى يذعنوا لاحكام  
رسوله صلى الله عليه وسلم لانه لما وصيهم به سبحانه وما ينطق عن الصدق ان هو الا وهم يوجب  
لحكمهم حكم الله تعالى وقضاه الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والله

خاتمة

خاتمة بقوله يد الله موقن انهم في الاية اشارة اخرى الى تعظيم قدره وتوحيده صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم وهم قوله تعالى وربك باضاو نفس سبحانه اليه خاف في الاية الاخرى خطيب  
في حرجه ربك عبدك زكريا باضاو الحق سبحانه نفس النبي محمد صلى الله عليه وسلم واخاف  
زكريا عليه السلام اليه ليعل العمل بروى ما بين العنق ليقين وتفاوت ما بين الضمير في ان سبحانه يلق  
بالتحكيم الخاص فيكون في موعظه بالاشترار بعد ان الحرج وهو الضمير في نفوسهم باحكام صلى  
الله عليه وسلم سواء كان الحق ما يوافق اهواءهم او غير ليعلموا انما انفسهم بغير ان الانوار وجود  
الايمان بغير يكون الحرج وهو الضمير في النفوس والمؤمنون ليسوا كذلك اذ نور الايمان ملك فلو بهم  
بالنعمت واشترحت بخلته وسعة نور الواسع العليم مدد في وجوده وظلم العيظ به لا اذ ان  
احكامهم مفعولة في نفسه وادراكه بالكلية اعلم ان الحق سبحانه وتعالى اذ اراد ان يفرغ عبد  
على ما يريد ان يورده عليه من وجوده في نفسه من انوار وصحة وحسنة من وجوده في نفسه فينتزعت  
الاقدار وقد سبقت اليه الاقدار فكان من لا ينفس بغيره لا بما بها وصبر لخوايها وانا يعينهم على حمل  
الاقدار وروود الانوار وان شئت فقلنا انما يعينهم على حمل الاقدار فتح باد الاقدار وان شئت فقلنا  
انما يعينهم على حمل الباياء وادراك العقليات وان شئت فقلنا انما يعينهم على حمل الاقدار تشهد حسن  
اختياره وان شئت فقلنا انما يعينهم على وجود حكمهم علمهم بوجود علمه وان شئت فقلنا انما  
حبرهم على اقدارهم كهوره عليهم بوجود حلاله وان شئت فقلنا انما حبرهم على اقدارهم علمهم بان  
الصبر بورد الرضى وان شئت فقلنا انما حبرهم على الاقدار كشف الحجب والاستقرار وان شئت فقلنا  
انما افواهم على حمل افعال التخليف وروود اسرار التعريف وان شئت فقلنا انما حبرهم على اقدارهم علمهم  
بالاودع بها من الحكمه وابرار به هذه عشرة اسرار توجب حبر العبد وثباته لا على سيد  
وتعريفه عند ورودها وهو العلم بخله في نفسه والعلم بذلك على ذوق العناية من اهله وتكلم  
الان على كل قسم منها المثل العبادي في تحصيل الجودي والعافية فالاول وهو انما يعينهم  
على حمل الاقدار وروود الانوار وذلك ان الانوار اذ اوردت كشيء للعبد عن جيب الحق سبحانه  
منه وان يقدرك الاحكام في نظر الاعين وكان علمه بان الاحكام انما هي من عند نبيه سلوة له وسبب لوجود  
حبره ان تسمع ما قاله سبحانه وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر لحكم ربك ان ليس هو حكم  
نبيك في شئ ذلك عليك بل هو حكم نبيك ولنا في هذه المعنى وخضع عن ما الحق من الغيا  
فانك انت الفضلي والمفخر وما الامر عما قضى الله معدله وليبين من اني يتخير

في صبره



وقال انك لو ان انسانا يبيت مكلما مضى بفتح ولا يدرى من الضارب له، انك انك بلما انك عليه  
 بجماع نكر فاذا اصبحت شمس او امير، كان علمهم بذلك يوجب صبره على ما هذا لك وهو انما يعينهم  
 على حمل الاعمال فتجربا بالاعمال اذا اورد الله تعالى على عبده حكما وفتح له باب الفهم عنده ذلك  
 العلم فاعلم انه اراد سبحانه ان يجعل علمه عنده ان العبد يرى معك ان الله سبحانه وتعالى ويحسبك  
 اليه ويحسبك فتوكل عليه وفيه فان سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه انك يا امير وراعيه  
 وناصيه علم الايمان وراعيه ولان الفهم والالتفات الى كشف لك سر العبودية عليك وفيه فان  
 سبحانه وتعالى العبد الذي يملكه ويحكمه وكما هذه الوجوه العشرة من وجوهها التي اوضحها الله تعالى  
 وهو انما يفهم علم حاله بالابواب وادراكه بالاعمال، وذلك ان وادراكه بالاعمال السابعة من العلم  
 اليك تذكر لها ما يعينك على حمل اعمال الله تعالى اذ فسر لك بما تجب اجبه له علم ما يجيب  
 الم تسمع قوله تعالى ولما اصبحت من حينها فذا انتم في قلبها بسلام الحق سبحانه مما اصابوا بها  
 اصابوا هذه الاعمال السابعة وفيه يغترون بالجليل في جميع ورودها ما يحفظها علم العباد  
 الم في من ذلك ان يكتشف لهم عن غير الاجل الذي ادخل لهم في تلك البلية ومنها ما ينزل على  
 فلو بهم في النبت والسياسة ومنها ما يورث عليهم من رايي الكفر وتزلات الضمير حتى قال  
 بعضهم لقد مضت من ضا ما حينئذ ان لا تزول لما ورد علمه منها من امداد الله تعالى وانكشف  
 فيها عن وجود غيبه الرابع وهو انما يفهم علم حاله في شهود حسنة اختياره  
 في ذلك ان العبد اذا شهد حسنة اختيار الله له علم ان الحق سبحانه لا يفضله الم عبده لانه راجع  
 وكل بالموافق حيا وفيه ارسلوا الله على الله عليه وسلم امراته معها ولدها فقال انزل هذه  
 لحا وحده ولدها في التمسك فالوا لا يدرسون الله فقال طم الله عليه وسلم الم ارحم بعباده المؤمنين  
 من هذه بولدها غير انه يفض عليك بالا ما لا يترتب عليه من الفضل والافعال الم تسمع قوله  
 تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اجمعين بغير حساب ولو كان الحق سبحانه وتعالى العباد الوافق لهم  
 لم يواو وجود جنتهم وحر ما الدخول الى جنتهم فليعلم الله على حسن الاختيار الم تسمع قوله تعالى  
 وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم وان الله الشفيق المبين  
 الجم لا لافضل الامم والكاتب الناجح يعاينك بالمرأه الماردة واذا كانت مودة لك  
 ولو كان اختيارك لبعث الشيعاء عنك ومن صنع وعلم ان الضع انما هو اشتغال عليه

فهذا

فهذا الضع بعلمك، كمال المشقة تقع ولديها شدة الصلابة في شدة التهمة وذلك قال النبي  
 ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اعلم ان الحق سبحانه وتعالى لم يصفك من تجاروا انما ضمت رحمة لك فمع  
 الله عكاه ولا يرفع العلم في النوع الا صديق الخامس وهو انما صبرهم على وجود حكمه علمهم  
 بوجود علمه وذلك ان علم العبد بان الحق سبحانه وتعالى مطلع عليهم بما ابلا، يحفظ عنه احوال البلاء الم  
 تسمع قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا ايمانا تلتف اليه يحمل من كماله في غير من العلم حتى  
 والتكذيب فليست تجاو عنا الحكاية المشهورة ان انسانا خرج في تسعة وتسعين سوخا ولم يبارك ولا  
 استغفر فلما خرج السوكة الاخير التي هو تاج المائدة تاروه واستغفروا فيعلم بذلك فقال له اني  
 خرجت من اجله في الحلقة والتسعة والتعجب فلما كان في التسعة التسعة وهو انما صبرهم  
 علم احواله فهو علمهم بوجود حلاله وذلك ان الحق سبحانه وتعالى اذا علم على عبده في صبره  
 فانه لم يلبس بل حمل مرارتها عنه لما اذا فقه من حلاوة التخلع وبريا غيبهم ذلك في الامسار بالامر واليعين  
 في ذلك فلما رايته البركة وقطع ايديهم السابعة وهو انما صبرهم على الغنى علمهم بان الصبر يورث  
 الرضى وذلك ان من صبر على احكام الله او ربه ذلك الرضى من الله فيتملوا مرارتهما الجباري رضاء  
 كما يتفكر الدوام الم لا يبرح من عافية الشيعاء في المشا من وهو انما صبرهم على الاقدار كشد الحجب  
 والاضطر وذلك ان الحق سبحانه وتعالى اذا اراد ان يعمل على عبده ما يورثه عليه كشد الحجاب بغير حجة  
 فليعلم بارا في صبره وفيه انش التوب من اذراك المولات ولوان الحق سبحانه وتعالى تملأ للاهل النار  
 بنجاة وكما انهم في ذلك من اذراك العذاب كما ان لو احتجب عن اهل الجنة لما كان لهم النعيم ما  
 لعذاب انما هو لوجود العذاب والنعيم انما هو بالمشهود والتجمل التاسع وهو انما صبرهم على  
 حمل افعال التكليف وورد اسرار التعريف وذلك لان التكليف شرافة على العباد ويدخل في ذلك اعتزال الا  
 وام والاعتفاء عن الزواجر والبصر على الامكان والتشريع وجود الانعام في ايضا صانعة ومعبودة ونعمة  
 وبلية آتت عليك في كل واحدة من هذه الاربعة بموالية يقتضيها فتدفع الربوبية لحجب عليك في  
 الصانعة تشهود الصفة فيلك منكم بها وحسن عليك في العصية الاشغال ما صانعت فيها وحسن عليك  
 في انيمنة الصبر مع عليها ويحفظ عليك حمل اعباء ذلك كالم البصر فاذا جهمت ان الصانعة اجملة اليك  
 وعابدة بالجدد عليك صبر ذلك علم القيام بهله واذا علمت ان الصانعة على العصية والدخول فيها

السرور هو علم محمدا  
 وحسنه وسننك

٩١







وعدم الميل اليهم فيكمل الترتيب لعدم انقطع اليه لان نور البصيرة قد علم ان الخالق لله والخلق لله  
سما للقلوب صفت جنت قلوب المؤمنين من خالق الله تعالى في تلك المصالح المسموعة وقوله ط الله عليه وسلم  
وبالاسلام ديننا بقدر رضينا براضى به المولى واختاره لقوله سبحانه ان الدين عند الله الاسلام وقوله  
تعالى ومن يتبع غير الاسلام فهو ضال لغيره وقوله تعالى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تتوفوا الا بدينه  
واخر ارضوا بالاسلام ديننا لانه دين الله الا انتم الا انتم الا انتم الا انتم الا انتم الا انتم الا انتم  
في المنكر والغيره اخذوا اصله ايمان ان يدخل فيه ما ليس منه فيبد منه بهر حاله ويجمع بينه وبين  
لذ ط الله عليه وسلم ويجمع بينه وبين رضى محمد صلى الله عليه وسلم بينا ان يكون له وليا و  
يتأدب بآداب الله وان يتخلق باخلاقه زهدا في الدنيا وخرقا في الدنيا وصحبا في الجنات وعجوا عن  
اسماء البهائم غير ذلك من تعذيب الضالعة فولا وبولا واخذوا تركا وحلا وبغضا وكاهرا وبالحنا  
بين رضى الله تعالى عنكم ومن رضى بالاسلام عمل الله ورضى محمد صلى الله عليه وسلم تأييد ولا يكون  
احد منهم الا بأكملها ان محله ان يرضى بالله وبالرسول وبالاسلام ديننا او برضى بالاسلام ديننا ولا يرضى  
بغير ديننا وان قد تبيى هذا ما علم ان محله ان يرضى بالله وبالرسول وبالاسلام ديننا او برضى بالاسلام ديننا ولا يرضى  
والنشر والخوف والرجاء والتوكل والمحنة والرضى والابى واحمد هذه المصالحات الابرار سفاها التذبير  
مع الله تعالى والاختيار وذلك ان التاييد كما يجب عليه ان ينفذ من تدبيره يجب عليه ان ينفذ  
من التدبير مع ربه لان التدبير والاختيار من كمال القلوب والامور والتوبة هي الرجوع الى الله من كل شئ  
لا يرضى له والتدبير لا يرضى له لانه شر كل بوبينة وكل لتعمد العقل والبر في العبادة والكم وكيف  
تصح توبة عبده مضمون بتدبيره ونظامه عن حشر عبادته مولا وكذا ان لا يرضى الله الا بالرجوع الى  
التدبير لانه ما انت محتاج بالخروج عنه والرجوع فيه اذ الرجوع به من ربه ان ربه طاهر جللى وزهده  
بالرغبه والخوف والطمع والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ  
الرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ  
والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ والرجوع الى الله من كل شئ  
وان تبيى فلت صبر على حضور البشرى وصبر على الرجوع لوانهم العبودية اسفاها

التدبير

وذلك لا يرضى التدبير الا بعد ترك التدبير مع الله لان الشكر كما قال النبي رضى الله عنه  
الا يرضى الله بنعمه ولو ان العقل التذبير به علم اشكاله وعلمه سبيل الصالح لم تكن من المصير حير  
اذ الجاد ان والحيوان ان لا تدبير لها مع الله ليعلم ان العقل الذي من شأنه النكر الى العوائق وكذا ان يرضى مقام  
المفرد والرجاء ان الغنى ان توجهن سطواته الى القلوب منعها ان تستروح الى وجود التدبير والرجاء  
ايضا ذلك اذ الراجى فدا متلا فليمن برحابة الله ووقته مشغول بمعلم ملقة الله فاق وقت يسعد التدبير  
مع الله وكذا ان يرضى مقام التوكل وذلك ان الضو كل علم الله من القويادة اليد واعتمده في كل امر  
عليه من لازم ذلك عدم التدبير والاشكال في ربه المفايد وكذا ان يرضى مقام الصبر والصبر مشغول  
في حب محبوب وترك الارادة معه هي عين مطلوبه وليس تيسر وقت الصبر للتدبير مع الله لانه قد شغل  
عن ذلك حبه لله وان ذلك فاعلم ان بعضهم من تدبيره من خالص حبه لله تعالى ان الله تعالى اسواه وكذا ان  
ينافض مقام الرضى وهو بين الاشكال واليه وذلك لان الرضى في اختيار التدبير الله فيه فيكون يدبره وهو  
قد رضى بتدبيره ان تعلم ان نور الرضى يغسل من الغلب ثمة التدبير في الرضى عن الله بسطة نور الرضى لا يعلم  
بليلى تدبير مع الله تعالى في كل علم ان الذي يملك علم اسفاها التدبير مع الله تعالى والاختيار مع  
امور اول علمك بساوى تدبير الله به وذلك ان تعلم ان الله تعالى كان ان يرضى بكون  
لنفسك بها كان لك مدبر اقبل ان ترضى ولا ترضى من تدبيره مع ذلك فهو سبحانه بعد وجودك  
بخر له كما كنت لم يترك شيئا كان لك وذلك ان العسير من ضيق الحاج كرك كما كنت له في حير لم  
اكرهه من الله تعالى ان يكون له بالتدبير بعد وجوده كما كان بالتدبير قبل وجوده بل ان قلت فانه في حير لم  
يكرهه وكيف يتعلق التدبير به باعلم ان الاشياء وجودا علم الله سبحانه وان لم يكرها وجودا في علمها  
بالعلم سبحانه يتولى تدبيرها من حيث انعام وجوده في علمه وفي هذه المسألة عود على التدبير هذا هو  
ضع محله بسطة بيان الكلام ان الله سبحانه تولاك بتدبيره علم جميع الحوارك وقام لك بكل  
ذلك بوجوده اراذك فقام لك خمس التدبير يوم المقلادير يوم الستين رجم فالوا اليه من حسن  
تدبيره بك حينئذ ان عرفت به بعينه وتعلم لك بشهدة تده واستنصحت والهي الاقرار برؤيته فهو  
مقدته ثم ان جعلك نعمة مستنوع عنة في الاصلك وتولاك بتدبيره فكلنا حارضا لك وحارضا لعلنا  
يقيم موصلا لك المثل بواستقمة من انت لبي من الاباء والابناء ان ثم قد كنت في رح الام بتولاك بحسن  
تدبيره حينئذ وجعل لك رضى يشوقه من نيلتك وشهود على تقوى به جيا تك ثم جمع



بب التبعين والبعين بمقتضاهما ما بينت عليه الحكمة الالهية من ان الوجود كله مبني على سر الازواج  
ثم جعلت بعد النكحة علقه مصيبة ليعلم ان ينقلها اليه ثم بعد العلقه مصفة ثم بنى سبحانه  
في الرحم صورة ذك وافر فيهما بينك ثم بنى فيك الروح بعد ذلك ثم عداك بعد الحيض واجرى عليك زرع  
من قبل ان يترك الوجود ثم بقا في رحم الام حتى فوئت اعشاور وانتعت اركانك ليشتبك البروز  
الذي ما فيك عليك وليس لك في دار تبع في فيها يفضله وعده اليك ثم لما انزلت الى الارض لما علم سبحانه انك  
لما تشتمل جميع تناو اخشفت المصاعم وليس لك اسفل ولا ارفع فتشعر بها على ما انت لها علم فاجرى التدبير  
بالقدرة الحكيم ووكلاهما مستشفا في الرحم في قلب الام كلها وفد البر على البر واستشفت الرحمة التي جعلها لك  
في الام مستشفا لا يغير ومستشفا لا يفسد ثم ان شغل الاب والام بتجديد محاسنك والرافة عليك والنظر بعين المودة  
منظر اليك وما هو الا رافته سبحانه ساقا ليعلم في محاسن الاب والام من انك تعرف بها الوجود وفي تحقيق الامر ما لك  
الاربعين وما حلتك الا الحق ثم انزل الالهيام بك الى جين البلوغ ووجب عليك رافته منه بك ثم رج  
فلم التخليك عنك الى ان اكمل الامور وذلك عند الاختلام ثم انزلت فيك كماله فكلع عند نواله  
ولا رجلا ثم اذا انتهت الى الشبوخة ثم اذا اخذت عليه ثم اذا اختست اليه ثم اذا افراحت بي يد يوت ثم اذا  
سلمت من غيابه ثم اذا ادخلت دار ثوابه ثم اذا اكتشف عنك وجود مجابه واجلسك على السر واليا فيه  
حياته قال الله سبحانه ان الضمير في جنت ونهر في مفرح صدى عند مليك مقتدر فلما اتممت تشكوا وازداد  
تدكي قال سبحانه ونعالي وما يكمن من نعمته في الله نعلم انك لم تخرج ولم تخرج عن احسانه ولم يحد  
وجود فضله وامتنانه في ذلك ما يلزمك ايها العبد المستسلم اليه والنو على عليه ويظهر في الاسفاه التدبير  
وعند منازعة الصلابة والله الموفق الشاكر اعلم ان التدبير منك لنفسك جعل منك جسر النظر لها بان المومن  
قد علم انه اذا اترك التدبير مع الله كان له بحس التدبير منه لقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه فصار  
التدبير في اسفاه التدبير والنظر للنفس ترك النظر لها وابهم قوله سبحانه وانما اليبوذ ما ابوا بها فبالا التدبير  
من الله لك اسفاه التدبير منك لنفسك الشاكر اعلم بان التدبير لا يحس على حسب تدبير بل اكثر ما  
يكون ما لا تدبر واذا ما يكون ما انت له مدبر والعقل لا يبيع بناء على غير قرار فنتتم مبر فلي والافراد تهدها  
وعن النقام تصدها اوله اكل التدبير منك والتدبير على خلاف ما تدبر فيما ياتي في تدبير لا تنصه الافراد  
وانما ينبغي ان يكون التدبير لمن بيده ازمة الفلاد من الرابع علمك بان الله سبحانه هو المتوكل للتدبير مملكتك

علموها

وسبها غيبها وشهادتها واما سلمت لتدبيره في عرشه وكرسيه وسماواته وارضه وسلم لتدبيره  
في وجودك بان نسبة وجودك الى هذه القوالم نسبة فوجب كمال نسبة السموات السبع والارض  
السبع بالنسبة الى التدبير كلفه ملحق في بلاد الارض والارض والسموات السبع والارض السبع  
بالنسبة الى التدبير كلفه ملحق في بلاد الارض كلفه ملحق في بلاد الارض كلفه ملحق في بلاد الارض  
وتدبيرك لها جعلها منك بالله بالامر كما قال سبحانه وما قدر والله عفا قدره جلوان العبد عن ربه لا شئ  
ان يدبر معه ولا فذ بك في تدبيره لا يدر الا عرفت في الله لا العرفين لما تشكوا في ارباب فلو بجمع شهدوا  
الفسطع مجرب لا تدبر ومن يدر تدبيره لا يدر تدبيره ولا تدبيره ولا تدبيره ولا تدبيره ولا تدبيره  
هذه وليست الفدرة ونقود الارادة وتغلق الفدرة به قدرها والارادة تدبرها بله الله كماله وامر العوى  
لهم عليه في وجود العلية العقلية وثبوت المواقف بله الله كماله سبحانه انما تدبر الارض ومن عليها  
في هذه الترتيب للملائكة عليهم السلام واشارة الى انهم لم يكونوا مع الله مدعي لاهلهم ولا شئ  
لما نصب لهم اذ لو كانوا في الك لقال انما تدبر الارض والسموات لا تدبرهم اليه ولا تدبرهم  
عكسهم ان يكونوا في الك لقال انما تدبر الارض والسموات لا تدبرهم اليه ولا تدبرهم  
لكن السموات والارض اجري على القادر الخالق ملك الله واسمك تدبرها ولا تدبرها  
فما ليس لك ملك تدبرها واذا خشت ايها العبد لا تشاور بها تملك ولا تملك الا بتدبيرك ايها  
وليس لك ملك حقيق وانما هو نسبة تدبيرك او جنت الملك لك من غير شئ في ايام تدبيرك تدبر  
في ان تكون ما لا تشاور الله سبحانه فيما يملكه اوله واهلها واهلها واهلها واهلها واهلها واهلها  
المؤمنين افسطع واموالهم بانهم اخذوا ولا ينبغي ان يكون بعد الصلابة تدبير من زعفة لان ما ينفذ وجب  
عليك تسليمه وعدم الصلابة فيه والتدبير به ففقد هذه الصلابة ودخلت انا على التدبير الى العباد  
المرسع رض الله عنهم يوم يشكون له بعض امر فقال ان كاشف نفسك لك فاصنع بها ما تشئت ولن تشكيب  
في الك اذ اوان كانت لما ربحا سلمها له يصنع بها ما يشاء ثم قال الراحه في الاستسلام الى الله  
وتدبيرك التدبير معه وهو العون في الابراهيم برادهم نعمت ليلتك عن وردن واستيقظت عند مقتضى  
بعد ذلك ثلثه ايام في العراجه والالتفات سمعت هاتيك يقول ان كاشف لك مغفورة  
سمو الاغراض عناء في غير ذلك ملجأت في ملجأت فضاء ثم خيل اليه بالبراهيم في عبد ابشت  
عبد امي استرحق السادس علمك بانك في صياقة الله لان الذيلاد والعدوان



وانت تار ابيها وصاها الضيف الا يقول هما مع رب الضيف اقبل الشيخ الى معبري الذي عنده يسوع صاها الضيف  
يوحنا في الاسرار وانت لا تدرى انك يا اخي انت صاها الضيف والاسرار الضيفه وقد قال عليه السلام  
الضيف ثلاثه ايام ولما عند الله ثلاثه ايام خيايقه وقد قال سبحانه واربعين ربي كانه سبعة ما تغلوه  
ولما عند الله ثلاثه ايام سبعة ضيفاته منهل مدة اخا متسا في الدنيا وهو يترك في الدار الاخرى  
يوحنا وزايد علم ذلك الخلود الدائم السابع نظر العبد الى يومئذ الله به كل شئ الم تسمع قوله تعالى  
الله لا اله الا هو الحي القيوم وهو سبحانه في يوم الدين والآخره في يوم الدين والآخره بالاجر  
والجزاء فاذا علم العبد في يومئذ ربه وفيلام عليه الفيلاد اليه وانكح بالاسلام بين يديه الثامن وهو  
انتقال العبد بوقت ابي العبد في قوله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين واذا انت جئت الله في رعايته  
مبوء فيه شغل ذلك التذبير لنفسه والاهتمام بها قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اعلم ان الله  
عليك في خرافة سطره في العبودية في تضيئه الحق سبحانه منك بحكم الربوبية والعبد مكاتبه في ذلك وتكسول  
عنه وعناجه اسم الله هو امارة الله عنده في امر الراعي الاول البصير في حقوق الله حتى يخلصهم من قبض  
والنظر في مصالحها باختيار حكومتها ومشاريعها ولا يجر العبد الى منته الله الابغيتية عن نفسه وزهره في هذا  
مصرفه في حق الله من وفاء واعية علمه وافقته دايما علمه منته ومعلمته في حبيب غيتك عن نفسك  
فما غنتها بحسب ما يبيحك الله به في ذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه ايها التلميذ اني سبيل الخلق  
السابق الرخصة حياته اقل النكران في كراهي ان اردت في حق باحسبك لاسرار ملكوت ربك المتناسع  
وهو انك مبدع جوب وحق علم العبد ان لا يقول هذا مع القول مع انك ابيه بالابواب وفتح الاله الاوان روي  
العبودية في الثقة بالله والانتساب الى الله وخالوا من ههنا نيا في التذبير مع الله بل على العبد ان يفهم في حقيقته  
والسيد يفهم له يفتتحه وعلى العبد القيام بالخدمة والسيد يفهم له بوجود القسمة واهم قوله تعالى وامر اهل  
بالصلوة واصبر عليها لاسمك رزقا نزرزك اي قم بخدمة الله وتواضع وتواضع في بارئك فستنتج العبد  
عنه علمك بعواذ الامور في بلاد زمانك كنت انك مكان عليك وربها انت البوايد من وجوه التذبير  
والشوايد من وجوه البوايد والاضار من وجوه المصير والمسلم من وجوه المصير وربها كمنته المصير  
والعبد المصير وربها يفتتح على يد الاعداء وروما اوديت على ايد الاله الاوان الامر في ذلك وكيفية يكره  
لعرفان يدر مع الله والاسرار في المصير في التذبير وتسمي ايها العبد اردت ان امر اجسم عنك  
بوجدت لك علمك في قلبك وحن نافي نجسك حتى اذا تشكك في عافية علمك ان سبحان نظر اليك

تخلص

النكر من حيث لا تدرك من حيث لا تعلم وما افصح مريدا لا يفهم له وعبد الانتساب له في حيا فيله  
ثم وكم رمت امر اخر في انصرافه فلما لفت من ابوابها عزمت على الاصراف على الغلب  
الاكتشاف انك الصفة ما واللائحة عنك مرفد نهيتك لكونك في قلب غير معطلة ويحك ان بعضهم  
كان اي شئ فيقال انه انزل به يقول خيرة فاتفق ليلقاه جاء ذبيح جاء اذ يكلم فيقال خيرة ثم  
صرد في تلك الليلة عليه فقتل فقال خيرة ثم نهو حمارا فمات فقال خيرة فضاها اهلها بخلاصه ثم عا فاتفق  
ان تزل به في تلك الليلة عن اثارها عليه فقتلوا كل من بالحق ولم يسلم غيرك واهل بيته كانوا استدلوا  
على الحق بصياح الديكة ونباح الكلاب ونهيهم الخمر وهو قد مات له كل ذلك بخلاف سبيل النجاة  
مسيما ان الذر الحميم واهل البهيم من الله شهدوا وعسر تدبير الله في ان تشكك لهم العوايد وهم  
في ذلك على افساح ومرايب بعضهم من عسر كنهه بالانتساب له لما عوده الدم من جيل حنعه ووجود الحقد  
ومنهم من عسر كنهه بالعلم من الالهة والندبر والاضارعة لا يدع عنه مرفد عليه ولا يلبس له ما لم يفسح  
له ومنهم من عسر كنهه بالعلم عليه السلام على ان عسر كنهه سببانه انما عسر كنهه عجب في وجود الله له  
عنه كنهه ولقد يسم الله للمؤمنين اسيل الضيف ان كان عند كنههم يري الله بكم اليس واليس في بكم العبد  
واربع من هذه المراتب كلها الانتساب الى الله تعالى والتفويض له لما يستحقه الحق سبحانه من ذلك الامر يعود  
على العبد بان المراتب الاول لم تخرج عن رفق العلاء من انتساب له عسر عوايد الانتساب له على عوايد  
الانكسار السابقة ولولم تخرج من انتساب له في انتساب الى الله وعسر كنهه به ليكون له عند كنهه بهوانا  
سعره في حقه نفسه شيعا عليها ان يفوتها الاضارعة من الانتساب وحسب الضيف بالله ومن انتساب  
الى الله وعسر كنهه له لما هو عليه من عظمة الالهية ونفوت الربوبية في هذه العبد التي را على حقيقة  
الامر وحري هذه ان يكون في الغير قال الرسول صلى الله عليه وسلم يهيم ان الله بمجاهد انتيبه الواحدة من احد  
مثل جبل احد ولقد عاهد الله سبحانه العباد اجمع على اسفاهم التذبير معط بقوله تعالى واذا اخذ ربك من رب  
ذراع من كنههم ذريعتهم واتخذهم هم على انفسهم والسند بكم فالعلاء ان اخراهم بان ربهم يتسلخ ذلك  
اسفاهم التذبير في هذه معافاة كانت قبل ان تشون النجس التي هي مع الاضار اية العبدية مع الله واسفر  
بفر العبد علم تلك الحالة الاولى التي هي خشي الخفاء ووجود الخفة لما مشه ان يدبر مع الله تعالى فالحال اسجل  
الحجاب ونزع التذبير والاضار ابل واجل ذلك اهل المصير في بلهم الفساده والاسرار الملحون لا تدبر لهم مع الله اذ جود  
المواجهة ابا لهم ذلك وكيفية يدبرهم عبيد وهو في مخي تد وشا هه بخبراه عكته ولا يستر في اعلم

لاسر



















ووصل الى علمه وادركه  
وسلم

وعلى سبيل ما انعم الله عليه من وجود العقل وما تفنن في انشاء الاولين ليعرفوا حقيقته من  
امتناع من نوع العقلية وقد قال سبحانه جبريد الانس ان ينفذ منكم وخلق الانسان ضعيفا  
فان بعض اهل العلم لا يفتلك عند قيام الشك في بلا جمل علم من الخلق غالب علم الانسان من حيث لا يدرك  
التوفيق ودله عليه ما وجدناه اليها وعنه بالقبول اذ انما بالانسان علمه اذ ارجع اليه وادب وفلا حتى  
طالع الله عليه وسلم كذا في ادب خلكا وخيرا فخلق الله به التوابع ما علمك حله الله عليه وسلم  
ان الخلق لا يدرى وجودك بل كان عيسى وجودك وقال تعالى والذين اذ بعثوا في جنات او ظلموا انفسهم  
ذكر الله ما شجعوا والذين لم ينجحوا والذين لم ينجحوا والذين لم ينجحوا والذين لم ينجحوا  
يغفرون ولم يغفروا الذين لا يعصون وقال سبحانه والذين لم ينجحوا والذين لم ينجحوا  
ما فهم حرك الله به من اسرار بيته وامور فتعينة التاسعة تبين مراتب العقيدة من  
التغير اعلم ان اهل انفسهم اذا مسهم كعب من التيقن لا يدعهم تفويت الا حرا على معجزة  
مولاهم باري جهم اليه تذكروهم وقد ذكرهم على اقسام متدرجة كذا في التوابع ومنه  
تتدرج العقارب ومنه كذا في العقارب ومنه كذا في العقارب ومنه كذا في العقارب  
التوابع ومنه كذا في التوابع ومنه كذا في التوابع ومنه كذا في التوابع  
الامتثال يستحق ان يقال ان الخلق بالخلق ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق  
احل الله له ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق  
فما له لخدمته وبها مكافئته ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق  
تتدرج كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق  
تتدرج كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق  
وانما كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق ومنه كذا في الخلق  
بما فهم العباد يشكروا بغير ان يكون قوله سبحانه ان الذين اذ اذناهم  
المراد بالحيث كذا في الخلق كذا في الخلق كذا في الخلق  
لان يكتفي بالقلب وتفسيره الفراء في الاخرى اذا منسوخ كذا في الخلق  
مفسرة لاخرى والهاجس كذا في الخلق كذا في الخلق  
دفعه والاذن ومنه كذا في الخلق كذا في الخلق  
والاسوار من الانهار وما علمه كذا في الخلق كذا في الخلق  
نور في نفسه ومنه كذا في الخلق كذا في الخلق  
مقبل انفسهم قوله تعالى انما علمه كذا في الخلق كذا في الخلق  
منه كذا في الخلق كذا في الخلق كذا في الخلق  
والحاجبة وجوهها من اليه بجهاج من دونه كذا في الخلق كذا في الخلق



وصلى الله عليه وسلم  
محمد بن عبد الله

وط الشيطان فرفع من ربه ما انعم الله به على من دونه وسعدت شيعته ابا العباس رضي الله  
عنه يقول كذا في الخلق كذا في الخلق كذا في الخلق  
ان الله تعالى على كل شيء قدير كذا في الخلق كذا في الخلق  
ونعم به ما في ذلك ان الشيطان لم يدر وانما كذا في الخلق كذا في الخلق  
بان استعذوا من الشيطان كذا في الخلق كذا في الخلق  
يقول ان العلم لا يدرى كذا في الخلق كذا في الخلق  
ان جبارا ليس له كذا في الخلق كذا في الخلق  
ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقل الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فوالله  
كان مغرا غيبا من المؤمنين بهذه الايات وكذا في الخلق كذا في الخلق  
فان الشيطان كذا في الخلق كذا في الخلق  
تتدرج كذا في الخلق كذا في الخلق  
بما فهم كذا في الخلق كذا في الخلق  
ان الله تعالى كذا في الخلق كذا في الخلق  
التمتع فوله تعالى وما انشئتم الا الشيطان كذا في الخلق كذا في الخلق  
بما فهم كذا في الخلق كذا في الخلق  
عنه الشيطان كذا في الخلق كذا في الخلق  
اربعه كذا في الخلق كذا في الخلق  
وشبته كذا في الخلق كذا في الخلق  
العصاة بعد له فكل من علمه كذا في الخلق كذا في الخلق  
الله تعالى كذا في الخلق كذا في الخلق  
شرون والابناء كذا في الخلق كذا في الخلق  
والله خلقهم وما تعلمون كذا في الخلق كذا في الخلق  
بغير الفطرة كذا في الخلق كذا في الخلق  
بهذا التعليم كذا في الخلق كذا في الخلق  
بمخرج الماد كذا في الخلق كذا في الخلق  
اشد لها وفان ابراهيم عليه السلام كذا في الخلق كذا في الخلق  
المرتب كذا في الخلق كذا في الخلق  
بما علمه كذا في الخلق كذا في الخلق  
اطابت من نبيته كذا في الخلق كذا في الخلق  
والنشر ليس اليك وقد علم على الله عليه وسلم ان الله تعالى كذا في الخلق كذا في الخلق  
النشر كذا في الخلق كذا في الخلق

بوجوده سبحانه وتعالى  
وتبليها للابنة بوجوهها







1840

[illegible]

مفتی







2. 11. 18

المعاملة

12. *Ammonia* 10

و علیہ السلام علی قلوبنا وعلیٰ قلوبکم























جامعة حلب  
قسم التعليم  
مكتبة كلية التربية  
حلب

49

طمرو متشبهين ويضع اضع بالجماد ان يبتغي لك معارفه من يبتغي مغار فتمت بيع اول حلاوة  
 والا عراض من حاله يصير بين وقتك عند ذالك وان تفرغهم في الله فان العلي في الله يوجب الصلوة  
 العبادية الثلاثة قوله سبحانه واصبر عليها فبعد اشارة ان في الصلاة تكليف للشعور شرفا عليها  
 لانها تات في اوقات ملأها العباد واشغالهم فتطلبهم بالخروج عن ذالك كد الى القيام ببر  
 الله والبراعه مما سوى الله الاثر ان صلاة الصبح تليتهم في وقت مغارهم في وقت يكون  
 الضام فيه وكلما اوى سبحانه ضم ترك حلو طمع مخوفه ومراهم لمراة ولذا كد في ذالك  
 الصبح خلاصة الصلاة خير من النوم واما صلاة الظهر فانه تاتيتهم في وقت فيقولونهم ورجوعهم  
 عن نهي السبابهم واما صلاة العصر فانه تاتيتهم وهم في غدا جرحهم وحالهم من هم كبر وعلى  
 اسباب دنياهم عنفليس واما صلاة المغرب فانه تات في وقت تنالهم ولا غيتهم وما فيهم من  
 وجود نيتهم واما صلاة العشاء فانه تات في وقت كرت عليهم من الاعمال التي كانوا فيها  
 في نظرهم بلذالك قال سبحانه واصبر عليها وقل ما يفتكروا على الصلوات وقال ان الصلاة  
 كانت على الصوفيين خيرا وقتا مما يذ لك على ان القيام بالصلوات تكليف العبودية وان القيام  
 بها على خلاف ما تقتضيه البشيرة قول الله سبحانه واشتبهوا بالصبر والصلوة وانها الخيرة  
 الا على الخشيعين فجعل الصبر والصلوة مفترقين صبي على ملائكة او فرائضا وصبر على قيام  
 سنون وانها واهل انفا وصبر يضع القلوب فيهما من غلاتها فالسبحانه وانها الخيرة الا على  
 المتشيعين فلهذا الصلاة بالذخر ولم يرد الصبر بداهة او فرائضا الا لفان انه ليس بالصبر والصلوة  
 مفترقان مثلا زمان فكل واحد منهما هو عين الآخر كما قال في الآية الاخر والله ورسوله اعلم  
 بحكمه والصلوة تفرقها عنهم وامرها عند الله جميع لذالك قال سبحانه ان الصلاة تنهني  
 عن العشاء والفكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علم لما سبى الا عمار افضل فقال الصلاة  
 امواقيتها وقل الصلوة ياجع ربه وقال ان ذك ما يكون العبد من ربه في السجود ورايا ان الصلاة  
 اجتمع فيها من العبودية ما لم يجتمع في غيرها منها الصلوة والصفه واستقبال القبلة والتكبير  
 والقرآن والقيام والركوع والتسبيح والسجود والركوع والقيام في السجود التي يميزها الله في  
 مجموع عباداته عزية لان الذكر يجره عبادته والقرآن يجره عبادته وكذا التكبير والقيام  
 والركوع والسجود والقيام فكل واحد منهم يجره عبادته ولولا خشية الاحكام لفسد السلام  
 في اسرارها العبادية الرابع قوله لا تسلك زواجا ثم تزوج اي لا تسلك اه تزوج نفسك ولاهلك  
 وكيف تارك ذالك وتطعن ان تزوج نفسك واشتات تسبيح ذالك وكيف تجلس ان تارك  
 بالخدمة ولا تزوج لك بالنفسه طاعة سبحانه لما علم ان العباد ربما جلب الزوج يشعرون عليه بالها  
 منه وعجزه انك تفتقر للموافقة خايب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسموا فقال سبحانه  
 وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها لانها لك رزقا ثم تزوجك اي فم غزمتا وغرغهم لك  
 بفسفتها وهما شيان شيء فمنه لك ولا تنههم وشيء كليم منك بالانفله فم اشتغل







معارف

املا الحقيق

واما انبياء يعلمونها غيبا معهم وارى نساء العبي غير نسايبها لا اله الا الله فربهم يبينهم  
 مستقبليين الرخ من بكمل ايها ما ابرق في حيا خيلة الابيت اجبت يعلم ايها بعد علمت  
 وحدا الم ان ومع الهمة الخلف هو زينة اهل الفريق وسنة اهل التحقيق ونفاجي هذا المعنى  
 بكرت تقوم علم زمره اخرجوا فحدثت عنفها عليها ان تصدوا لا تخرى عنها الدهر وان  
 ما ان يكالب بالوابة ولا المصا ما ضرت ان خفت بدخا ملاد بالبدرد بان بدا وان فدا  
 الله يعلم الله وكله ثمة نايب الزنايا عفة وتخير لا لم لا صوت الدور ديبا ختم  
 واريهم من الملوک واشرفا ااريهم ان الفقير اليهم وجميع لا يستطيع نرفلا ام يفسد اسمال  
 رزق ما غيره هذا العلم ان جعلت هو ايجلا تلتو الفقيه اليه الفقيه مثله بخر افام يعلم عليه  
 على شجاة فلا ستزول الله الذي اعلم انه علم اليه ثمة وتخيلا وليا اليه بركة يعلم انزلة  
 لا تعد واع ايوام مخرى لا باينة اخرى يجتهد ان يكون قوله تعالى في السماء رزقهم ان يكون المراد  
 اثبات رزقهم في الدوح المعبود بل كان المراد ذلك فهو تخصيص للجماد واعلم ان رزقهم  
 يتبدل عننا وابتنشاه في ثنائنا ونضينا بل نشاء تناسل وجودهم وعيانه من قبل ظهورهم فلا  
 شك في تضر بون وما لهم لا تتشرون ويوعده لا تتيقن ويختار ان يكون المراد في السماء رزقهم  
 ابل النشء الذي من رزقهم وهو اما كمال فان تعالى ويجعلنا من الماء كل شئ هو وان الله في نفسه  
 زكوا وكذا الك فالقبي ابر عباد هو المص لا اله الا الله تعالى وامنك الماء لا اله الا الله تعالى  
 كذا سبيبه من حارث وزارع ولاجر وخالب وخاب وغير ذلك كان يقول ان الزراة لهم  
 ويبيد فينبس اسبابهم لاننا انما المخرى لهم ما به كاش اسبابهم وقتهم اخسارهم وذلك  
 ان الصوفيين علموا ان ما عدتهم الله سبحانه لا بد من كون ولا فنة لهم على تعجيلهم ولانا  
 جيلهم فكانه سبحانه يقول كمال الشك عندكم ان عنة لما توعده كذا لك لا يخر عندكم  
 شك في ان عنة لما ترزقون في هذا انكم انتم عباد الله ما وعدنا قبل وقتها عاجزون كذا  
 انهم عاجزون عن ان تتسجلوا رزقا قبلتكم ربي بيتنا او فنته الهيتنا ما يترقى  
 اخر قوله سبحانه يورب السماء والارض اني في ذلك حجة على عبي العباد ان يكون الوعد  
 الوعد الذي لا يخلو الميعاد ينقسم للعباد على ما قسم لهم اعلمهم بما انفسهم من وقت  
 عليهم من الشك والاضراب ووجود الاذنبات فلهذا كانت السلاية عليهم السلام يسمون  
 هذه الآية هلك بنوا آدم انفسهم بالليل عثر انفسهم وفار بعضهم غير سمع هذه الآية  
 سبحانه انهم من الجا الكريم اليه انفسهم وما علمت انفسهم لم تخبرهم مع انفسهم  
 واذا علمت انفسهم ايديهم في انفسهم له بهذه الآية سر افوا ما واجلت في اربا  
 التي سر تنهم فيهم الذي في العلم الا اذا انشيدوا ايضا تنهم ورسخ ايقانهم بل تنصروا بها  
 علموا سرهم اليه سبحانه وشكوك انفسهم وما الذي يراجلهم ذلك بل انهم علموا ان الله  
 علم صنع عدم اتقوا وجود الاخر اذ ما فامهم على مقار اهل الشك بانفسهم لهم باجل  
 ذلك حياء منهم وذلك لما افاضهم اليهم عن رب شئ اوجب سرور افوا م















فليم

الطائف

المفسر والوجه في فعله وجود الغنى وإن أدر الإسلام بالانبياء ولا في امرار الدنيا ومبيد الغنى  
 اسخروا الدنيا اسخوها فما بقي وإن بد لو هلك لو هلكوا ما بقي ولا يشهدون انهم مع الله ملائكة بل ما في  
 ايديهم يشهدون في سوادهم الذي يصرفون فيه بالنيابة التي سمعوا قولهم سبحانه وانفقوا ما شاءوا  
 من كل ما استغاثوا فيه يعلموا ان لا ملك لهم مع الله وانما هي نسبت اضيفت اليه ليس هو العليم  
 الجليل انهم مع المفسر كما ان شجرة في اسرارها ولذا انك عرفت الانبياء صلوات الله عليهم لا في الزكاة  
 عليهم لانهم لا ملك لهم مع الله حتى فيهم الزكاة فيه انما كل ما في ايديهم من ودايع الله  
 يذوقون به وان بدله ويضعونه من غير حيلة والآن الزكاة انما هو حيلة لما عساه ان يكون من اوجبت  
 عليه لقوله سبحانه غنم من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها والاشياء عليهم السلام من ودايع من  
 الدنيا لم يردوا العتمة ولا جازوا الكالم يوجب ابو حنيفة عند الصلوات زكاة تعد من غير الصلوات والصلوات  
 لجة لا تكون الا بعد جرد البدن عن الثياب وذلك بعد البلوغ وادع فلما في قوله صلى الله عليه وسلم غنمها  
 من الاشياء لا في الزكاة ما في تلك صدقة تبييض لك ما في خزائنك ويخرج ما في رزقك واذا كان هذا الصريح  
 باسم الشاهد لا في حديث لا يشهدون انهم مع الله ملائكة بل لا انبياء والرسالة صلوات الله  
 وسلامه عليهم واهل الصلوة والتوحيد انظر غزواتهم وانفسوا من انوارهم يخبرون ان الشا  
 يعي واحمد بن حنبل رضي الله عنهما كانا هما العليمين اذا قيل شيان الراعي فقال احمد بن حنبل الشارح  
 اريد ان اسال هذه العشرة الاربعة هذه الزكاة فقال له الشارح نعم لا تقول فقال لا في ذلك فقال  
 يا شيعلة ما تقول يعني نسف اربع سجرات من اربع رجعات فقال يا احمد هذا اقل غزاة التي يجب  
 ان يورد حتى لا يعود اليك مثل ذلك خبر احمد بن حنبل عليه السلام ثم اجابني ثم سألته فقال ما تقول في قوله  
 اربعون شاة فقال علم من هذا وعلى من طلبهم فقال او هما من هذا فقال نعم اما علم من هذا فم  
 بع الاربعين شاة شاة واما علم من هذا فاجابة لا يعلم مع سيده شيئا وقد جاء في الحديث انه  
 النبي صلى الله عليه وسلم ادرى فوفت سنة واما ما ان يكون ذلك علم فلنا ان اولادنا اذ دخلوا الانبياء  
 انما هو امسك بالامانة التي وقت بها انفسه وانما ادرى علم الله عليه وسلم لا جلا في بيتنا اولى بي  
 جواز اذ دخلوا انتم جانه صلى الله عليه وسلم كان اغلب احواله مع الاذخار وانما ادرى علم الله عليه وسلم  
 توسعة علم الله وحده بهم واشتغلوا على انفسهم منهم اذ لم يجدوا فيهم لم يبق لموصي ابدي في  
 بعد فوجدوا ذلك بسبب حكمه وقد قال صلى الله عليه وسلم ان لا نبي الا نبي وان لا نبي الا نبي  
 صلى الله عليه وسلم ان النبي ليس من شأنه ولا من وصيه وانما في خبره ليس فيهم وما يتعلو  
 به لاقته فادع قوله صلى الله عليه وسلم طاب العلم تجعل الله به زنة اعلم ان العلم حيث ما فكر  
 في الظن والعرض او في السنة انما المراد به العلم المتابع الذي تقرر فيه الغشبية وتختلف في المخالفة قال  
 الله سبحانه انما يحشر الله من عباده العلماء يعني ان الغشبية تلازم العلم وفيهم من هذا العلم  
 انما هم اهل الغشبية وكذلك قوله فالذي في رزق العلم وقوله والذين في العلم وقوله وقارب زنة علمك  
 وقوله صلى الله عليه وسلم ان الملايكة تنشق اجنتها لكتاب العلم وقوله العلماء ورثة الانبياء وقوله ما هنا  
 صاحب العلم تجعل الله به زنة انما المراد بالعلم في هذه الامور العلم المتابع الفاضل



في امس 3  
تفتيح نسوان اهل الواقعة  
الفتاة مدان تشرع نسوان  
اهل ال

[illegible]



























رجل الله عز وجل له ان رحمة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم

التي منك مدد حق ولا افضى لك بغضت لك فستمن عنده لا تنفي لك عنده انك هبناك فنتع  
وبيك المصطفى رحمتك وما تمنعت لك بالدين اخنود خرفك لك جنتك وما اتيقنت لك يدك  
ختم الحق برونيتك فاذا اكلت هذه الايمان بعينه فنتع باو حالك لا بد لنتع من  
ع اخذ ولتفضل من قلوب وان لغنت عن الانتفاع بالمناجيع لماد اعليهم الدليل القاطع ولو  
سالتني ان اضحك زرق ما اخفك ولو سالتني ان ارحمك من فضلك ما جئت بك بغيره وانت  
دايم التسليم وخير ما اطلب من ان كنت لا تستمع مني واهم عنك ولقد اعطى كل العباد من  
بهم عن ايها العبد تخيرني ولا تخير علي وجه عليك بالحد من ان ما لك لا تفعل او ريت شر ارب  
البحر ويد اربع جود وافتع سرى بشهودك لعد كنهك الطريق لاهل التقوى وبينت معالم  
الهدى والنزوى القوي بغير سلم الى المواقف وبيبان توفى على المؤمنين علموا انهم ليس  
انفسهم لا نجسهم وان تدبيرهم ابراهيم عليه السلام من تدبيرهم لاهل جنتك عنوا الى بونيت منسليمين  
ولم حو انفسهم بين يديهم فوضي بعونهم عوفد الك راحة في نجوسهم ونورا في عقولهم  
ومع من في قلوبهم وتغافل في اسرارهم هذا في هذه الدار وهم غفك اذا فدموا على ان اجل من جملهم  
واعلى صلهم وانتم الوفاة الصم عليه وهم اذا اذ غلظت ادم ما لا غير رات ولا اذ سمعت ولا اذ  
على قلبه بشر ايها العبد الوقت الذي انت تستقبله لم اكلبك فيم بالذمة بكتك البتة في انفسهم  
فاذا اكلت ففعلت لك واذا استنجدت الك عمتك واعلم بانك لا تسلك وان نسيتك وان ذكرتك  
من قبل ان تذكرني وان رزقك عليك دايم وان عصيتني فاذا اكلت كذا لك في اعراضك عن  
بكيف تترك الوجود لك واما لك على ما فزرتك فما قدر ان لم تستسلم لقلبي ولا رعتك حجابي  
ان لم تقض امره ولا ترض عنك وانك لا تجتهد من تنسب لخصم ولا تغتر بعيني وان احدا لا يفتيك  
عن اننا الخالق لك فقدرت واذا المراسم كفت ففعلت لاهل الاخلاق فيم بعد ذلك لا رازق غيب  
الخلق واميل على غيري واذا المخطو اضع وجود غيري ففعلت ايها العبد ما تارد العباد وا  
خرج مرادك معي ابلغك من المراد واذا خسرنا انك لم تترك ولا تترك الوجود اذ اننا نعلم  
هذا الكتاب بدعاء فملا من هذا الكتاب موضوع له وهو انفسهم طاع على محمد وعلى آل محمد  
كما حلفت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد اللهم اجعلنا من المستسلمين  
اليك ومن الداعين اليك واخر خطا من التدبير معك او عليك واجعلنا من المؤمنين اليك اللهم  
ان قد كنت لنا من قبل ان نكون لا نجسنا بغير لنا بعد وجودنا لما كنت بنا وجودنا وبسنا  
ملا سر طاعتنا وافعل علينا فيما نفعنا وعطفت واخرج ظلمات التدبير من قلوبنا واشرق نور  
التقوى في اسرارنا واسعدنا بسراخيتنا لنا هتار يكون ما تقضيد بيننا ونظارة لنا احب  
الينا من غيرنا لا نجسنا ولا تشغلنا لما ضمنت لنا عما امرنا ولا يشغنا انك كالبنا من  
كل شيء انك كالبنا فما اللهم انك دعوتنا الى الانقياد اليك والدوام بربديك وانا عذالك  
على جزوى الا ان اعتمد وضعنا الا ان نرثك ومن اي لنا ان نفع في شيء الا ان نرثك

وكيف

اعنتنا

رجل الله عز وجل له ان رحمة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكيف لنا ان الا ان وحاشا واننا ان نفع على شيء الا ان اعنتنا او بغيرنا ما لم نرثا واعنتنا  
على الانقياد عما عنم ربحنا اللهم ادر غلظنا ربحنا في التقوى وحنانك التسليم ونعمتنا بها  
ومبها واجعل سرنا معك لاعم نعيمها وثباتك وبنا بونيتنا لله بغيرها اللهم اشرك  
عليها من نور الاستسلام اليك والافعال عليك ما تشق به اسرارنا وتكسر به انوارنا اللهم انك  
قد دبرت خائبا قبل وجودك لشيء وقد علمنا انك ترون الامم تريد وليس هذا العلم نابع  
انما الا ان تريد جونا بغير وسعنا بفضلك وامرنا بغير غلظتك وحنانك رعايتك واخفاك لم يلبس  
اهل ولايتك واد غلظنا وجود اهل حمايتك انك عذرك في خديرك اللهم اننا علمنا انك  
للايمان وقفا واد غلظنا وجودك لغيرنا على رما فضيت ودفع ملا منيت بنسالة لاهلها  
بهم فضيت ونايم ايها المصطفى واجعلنا في ذلك من رعتك بارك العالمين اللهم انك قد  
فست لنا فستنا انك نوسطنا لنا بالهدى والسلامة من العتلا من غير مبيها من الحجة  
معبود بين مبيها بانوار الوصلة نشهد بها منك بنكون لك من الشكر ونضيفها لك  
ولا نضيفها لاحد من العالمين اللهم ان الرزق بيدك رزق الدليل وزرق الاخيرة فليز فقل  
منها ما علمت بيم المصلحة لنا والعود بالخير واعلمنا اللهم اجعلنا من الغلظنا  
لك ولا نجعلنا من الغلظنا في عليك ومن المعوضين لك لاهل المعترضين عليك  
اللهم اننا اليك محتاجون في المعنا ودر الطلعة عاجزون بغيرنا وهب لنا قدر  
على كرامتك وعجزنا عن معصيتك واستسلامنا لربوبيتك وحبنا على احكام العتيت  
وعزنا بالانضاد اليك وراعة في قلوبنا بانوار عليك واجعلنا ممن يد خل  
ميا دبر الرضى وكره من شيم التسليم وحنان من تمل المعاد والبس خلع النجوى  
وانتف بخفة الخزي وقورة سر خضرة الوب دايمير على خدك منك ما تخفي  
مع قنت متعبر لرسولك وارثي عنده واخذت برحمته وعطفه به وقا بين  
بالبنية عند واختمت لك منك بغير بارك العالمين لنا وجميع  
المسلمين وحل الله على سيدنا محمد ما نتم اليه من الامم والمرسلين  
وحجيتك رب العالمين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

اشهد كتاب الشورى في اسفان  
التي في محفلكم وكسركم











[illegible]



توہم

[illegible]



٢٥

152



مركبة الاصل وهو من والسين وتأتيها العين في بقية واحدة للوزن على حذف الهمزة كما انصتار في قوله  
وعنه ومن ورائته اذ لو بس على العين بالتشديد المذكور بالعرف والافعال في نحو حيت انا اذ لم يفت او كفي لا انتم  
التكلم بالتحليل المذكور ان العرفه مبني على الضمة في ما يبت التثنية والتحليل وكذا في الضمة اشتر والافعال و  
والقصور البنية اذ لو كفي بالتشديد والاضمة بع والجر في نحو والحواريون لو انصتار ابيض على الضم في ناد  
بينهما وقد ينحصر الامر بينهما فيكسر الضم وتكون تعلى واذا قلنا ان كياطينه ونعم العربي تقولوا واذا  
وكذا كذا الحال عليه فيه بقوله على على حذف الهمزة ايضا كالتثنية المجرى والعلامة القصود وفيه  
وميت وعوضه بلان شياء على الضم على الفاعل وفي النون المقطوعة عن الاضافة وفي انا ضم المنادى  
المجرى يبدل في السب الثاني ونحو اذا جاء به المجرى نحو انا في نوح وميت او المشتق نحو في عاذيان  
بلان مبني على الضم كماله على في الف هو الجمع لومدانية لبعثها والبعث الاقبال وعليه فيه بقوله وسبع  
على بالجمع المفعول المعبر عنه هو الاقبال وكذلك يقال في تاليد جمع ضلع كبرية جمع بار كالدال في نحو  
سد وسد بعد وضد والافعال في نحو غم واللام في نحو بل في التثنية بلان شياء على الضم اقبالا في كذا  
الاراء لما فيها من لغة في قيم الضمة واخر الام والافعال الجارية واللام عند هم اصدوا وكذا في اصدوا  
غضبي مبنيون على السكون وخلاصها مشتاق منها بالهمزة واللام ما هما فيه معهما على الجمعية  
وعليه فيه بقوله وكذا لو انكر اذ ابلهت جد الجملة كذا قوله تعلى في اول سورة فانه مبني في التثنية  
ما هو فيه وهو نحو على الجمعية كذا لانه ما كانت عليه فيه الراء وهو الزيدون مثلا عليها ايضا وفلما  
ما هو فيه وجد الضم بينهما في الضم كذا في الافعال كذا في ما قال في ان الضمة في نحو كذا  
على الجمع كما دلت عليه الراء وانما الراء على الجمع لبعثها لافهته وفيك في الضم على الضم لا يستر او  
الستر الراء هم موع بالضم وفي تشبه به مبني عليه لم لا ولا ثم واتما وانتي وهم وعما وهي ولم  
وكما وتي ولم وذا وتي وان الكاف والتاء والهاء يثبت على الضمة لم لا ما لم يبع حقيقة  
وحما على الجمعية وان قلت انما وما بعد اليميد بدل على الجمعية قلت هو معناه ما زلا  
تخفيفه كلام على عمل وضو التي تعلى عنه يتامله وصاد منها معي فيضها اذ الضمة على حرف الو  
الحذف ايضا قبل وبعد وغيره وحذف الهمزة اول ما في شياء على الضم لان اذ العرب انا  
تعلى بالفتحة واللام تقول ميت بيل زيد بعدك وميت ما قبله او ما بعدك وقوله بلاصلا تقيم

[illegible]







